

[illegible]

وفقاً للطباعة
الاعتمادية
في القاهرة

هذا الحق الطوسي
في كتابه في معرفة الحروف
التي هي احدى الحروف
التي هي احدى الحروف
التي هي احدى الحروف
التي هي احدى الحروف
التي هي احدى الحروف
التي هي احدى الحروف

يعني عن المليون بالنفاذ والقدر مع العدد الذي على المعنى في الحقيقة والافتقار الى البرهان لا فاعضد الامامية ^{تكون}
 بل لا احرى ولا تنويض ولا يحسن هذا الامر بعد تفصيل في الكلام وقوله حكيم في ما مضى من قديم اوجرت
 بعد القفاء في القدر في ظهور من الاخبار ان الامامية بعد ما في اقول انك حكيم لا تنهية يا ابا الحكم بل
 الحكم الكثير وقد اعمل المجردة القابلة لهذه العلة الطيفلا مشيت اقول انك تفعل الافعال للعبوة
 لعبادك على طاعتك للعبدة يا اخي من سبيلك صوابك لبعضه بفضل في الاخر من ارسل الرسل وانزل
 الكتب والكاليف يحيرها من الانطاق الخاصة او تخلق غما في الفاقة رد لشبهه من ان يكون كان مع ملكه في
 نور انقص والاستسكان بل لا يرجع الكمال اليه نعم بل في اقول له ولا يفتهم الامور بالطاقة ردي على
 الاشعيرة القابلة يجوز ان تكلف ما لا يطاق بل يوقوه ببناء على عدم قدرة العبيد في تكليف تعالى بالاداء
 النواهي بل قال انه تعالى لم يكلف الا اقل من طاقتهم بل اقل من طاقتهم فانهم على صلوة الف
 ركعة بل اكثر من كل يوم وبل لم يكلفهم سبع عشرة ركعة وكذا في العبادات النواهي مخوف وانك انما ان
 الخ اي اقول انك خلق العالمين بالانسان فتشاء من بعض وجوبه تعالى كما طالع الرحمن علم القوا
 خلق الانسان عليه السلام وقل وهو فرضهم الخ يعني ان الحكيم اقتضت تعريضهم لاستحقاق الرحمة والبر
 فانه الشئ المتعارف للتعظيم والالجلل ويقع بدون الاستحقاق بالافعال والبر فيكون الحكيم لا يكلف
 الاون واعظمها القيل بل هو الخلق للعبادة والتعظيم والعقاب قال فيمكن ان يكون كلف عقاب الخ وهذا الحكيم
 من التكليف الذي يحصل قال فيقبل البلوغ بالندم في حيا وضعتكم بتعليم الخير والشر كما قال تعالى فيهم مثله
 القدرين بل كان القدر غير مستقل بجميع الامور وان عرف بعض الامور فلا يعرف بعضها واستجاب
 في جميع ما في الاكثر الى غير ذلك من الله كما يحتاج الى الايمان وكان ان يرفع التكليف عنك اعطاه الله
 التكليف كذلك فيجب بدون الختصاص الى ذلك بقوله ولا يكلف الخ وقوله فيستدركك كالنصيحة
 للقد مات الذكور لو ميبا رسل حال كونهم مجتهدين في الثواب والقرب والخوف من عذاب الله
 والعدول كان الحكيم مقتضية لعدم تاييده الرسل ولا يمكن خلواك يا من الخي من جفا للطف
 وجب منكم الامار على الله تعالى بقول الرسول لو جوب القضاة التي لا يمكن حرزها في الخ لا وامرهم
 الخ اي امرت الرسل بان يصبوا وينصوا لكل الخ المعاصيين او كل حجة على الخي حتى ينفذوا في الخ
 يد فوالله اني لميل الله بالحكم والموعظة الحسنة والحكم من القوان والوفاء هو الشئ والالذ
 في الخ الامور وندم الخ في الخ الامور والوفاء هو الشئ والالذ
 في الخ الامور وندم الخ في الخ الامور والوفاء هو الشئ والالذ
 في الخ الامور وندم الخ في الخ الامور والوفاء هو الشئ والالذ

الاي
 هذا

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الأسطىلاوى لى
لنا العلى باطى

[illegible]

[illegible][illegible]

توفي رحمه الله

أبى بن الحسين السجستاني

عبد الله بن محمد بن عثمان وهو يروي عن أبيه

الشيخ الجليلي

وفيه كتاب في الحديث

في شهر رجب عن الشيخ أبي القاسم

أبي القاسم بن محمد بن عثمان

في شهر رجب عن أبيه

والصوم

العلي أو أعادها مرة الشيخ على التامع

وبعد الأولى على احتمال الفراء

مبدل الله بن سنان

باب في أول الشيخ كتابا إلى أبيه

فأورد فيه حديثا

من حديث أبيه

في حديث أبيه

من حديث أبيه

في حديث أبيه

في حديث أبيه

في حديث أبيه

في حديث أبيه

في حديث أبيه

في حديث أبيه

في حديث أبيه

في حديث أبيه

والصحيح عنه من إلى جفا

ابن أبي عمير قال سئل عن رجل قال

والذي في نفسي من محبة الأديب

بطله من الكذب الغفاري قال له

وبأس منه من السكوني من أوصى بالله

إلى الذي حدث بك من أن كان

بالعراق لا يملكه في الصحيح من حسن

قوله قصص أوله على ربحان العقل

عبد الله من قول التعليل فأنه

يؤيد بك أسعد لا يملكه لا يملكه

نحلة من خطه عليه تعلو السعد

المواضع من عو النجلى الله عليه

جمله فيه خرفه وزيت

كلامه ما رواه في الإسلام في الصحيح

فأدبه انقصه إلى كثر يريده

الظاهر من الأخبار التي ذكرها

الأكثر من بعضها الكثر مع القول

فحققت ما يروى من مقوله عمر بن

الدين في أن الله كان اعتماد

أيضا في الظاهر ما جاء بها

رواه في كتابه عن أن يحصل

من الدين فيكون في ذلك

المستلزم من أوله إلى أن

المرء في باب ما رواه على

الكتاب فيكون في صحيح

ما إذا كان من أوله

بطله من الكذب الغفاري

3

بسمه فی اصولی الثقافت و تعلیم

تہذیب

五

اسماء بنت عبدالمطلب

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

يكون للصدق طريقه

في الآخرة

فلا تمانع من ان يكون له قوة الظاهر

بكن له قوة لان الظاهر انما هو

الاخبار على الايمان كقول الله تعالى

في كتاب من الايمان مثل قوله تعالى

الاخبار كقول الله تعالى في قوله تعالى

فلا تمانع من ان يكون له قوة الظاهر

بكن له قوة لان الظاهر انما هو

الاخبار على الايمان كقول الله تعالى

في كتاب من الايمان مثل قوله تعالى

الاخبار كقول الله تعالى في قوله تعالى

فلا تمانع من ان يكون له قوة الظاهر

بكن له قوة لان الظاهر انما هو

الاخبار على الايمان كقول الله تعالى

في كتاب من الايمان مثل قوله تعالى

الاخبار كقول الله تعالى في قوله تعالى

فلا تمانع من ان يكون له قوة الظاهر

بكن له قوة لان الظاهر انما هو

الاخبار على الايمان كقول الله تعالى

في كتاب من الايمان مثل قوله تعالى

الاخبار كقول الله تعالى في قوله تعالى

فلا تمانع من ان يكون له قوة الظاهر

بكن له قوة لان الظاهر انما هو

الاخبار على الايمان كقول الله تعالى

في كتاب من الايمان مثل قوله تعالى

الاخبار كقول الله تعالى في قوله تعالى

فلا تمانع من ان يكون له قوة الظاهر

بكن له قوة لان الظاهر انما هو

الاخبار على الايمان كقول الله تعالى

في كتاب من الايمان مثل قوله تعالى

هو الاجتناب بقول الله - واحد ايضاً لانهم من باب التخييل

والجبر رانده من با نبوت كل مع دلائل الامم بهر طر

۱۱۱۔ بخیر و جلال من لیت علیک منی و نظام

انہ و سچ لکھو " یہ لکاکا لکھو، فقیر سچا ہے تم لوگو

بسم الله الرحمن الرحيم

لما اقبلوا اليه فقالوا له يا ابن الانسان بمي في هذا اليوم ويوم غد

قال: ولما قالوا الزائد، علموا أنها مع ما في قوله لا يمتد

تبريد الهواء في الآلات

وَأَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّكَ فِي الْقُرْآنِ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ

تفقدوا في الآخرة من الغنم التي قدوة لكم في الدنيا والآخرة

[illegible]

برودنی جا، ایہذا عظیم لغویہ و با تفصیل المذکور من مرقی

يُرْجَى مَا لَطَعُوا وَالتَّعْيِيسُ مَطْلُوقٌ وَفِي جَبْرِ النَّفِيرِ مَطْلُوقٌ وَفِي جَبْرِ النَّفِيرِ مَطْلُوقٌ وَفِي جَبْرِ النَّفِيرِ مَطْلُوقٌ

لدينا في الظاهر من غير تغير اللون مع سمنه مطلقاً ايضاً يعود نفس اللون في سمنه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لاخباره. ساعده تضامنه اي مطلقا والكميا يكون الخ اعلم انه اخذ قوال العلم

...بسم الله الرحمن الرحيم...
...الحمد لله الذي...

لَهُ الْمَاءُ وَفِي الْجِبَالِ شَجَائِرٌ خَضِيدَةٌ يُسْقَى بِهَا الشَّيْءُ الَّذِي يَلْبَسُ مِنَ الْمَاءِ الَّذِي لَا يَنْجِبُ شَيْءٌ مِنَ الشَّيْءِ

والتسعة اثني عشر في ثلثة اسباب ووه اضطراب سنة او متواتر السنه فروي الشيخ

عن محمد بن سنان عن اسمعيل بن جابر ومن كتاب محمد بن احمد بن يحيى

بإستئذان من عبد الله بن مسعود عن اسمعيل بن جابر والظاهر انه محمد لكثرة حياية البرقة

تبعه الناس وروى عنه الكثر من علماء الطوائن هذا الشيخ وقع من الشيوخ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

توضیح: این عبارت از حدیثی است که در کتاب «الاصول» آمده است. معنی آن اینست که هرگاه کسی در راه خدا کشته شود، خداوند او را در جنت باقی بگذارد و او را در جنت باقی بگذارد و او را در جنت باقی بگذارد.

وَمِنْهُمْ مَنْ يَدْعُو بِهِمْ إِلَى الْفِتْنَةِ لِيُفْتِنَهُمْ فِي دِينِهِمْ وَمِنْهُمْ مَنْ يُدْعِي إِلَى الْإِسْلَامِ وَهُوَ كَارِهُ

١٠٠

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

لا نعلم الحشر صالح وهو كيان - والآن له ليعمل به لاد

برأوه من سوء تلك لانا الظاهر من سوء وانه تركه ماعنه

لثمة أشباه في السيرة في ثلثة اشياء المواقف

عنه بالثمة ان الطول بطول قلبه ما اذا كان لاداه

طول ولا عرض من فوا واذا طلق له يوبك وندايته

عبد الله مع الماء الذي لا يشبهه في كل مداه عن طريق ذراع وشبهه

والعرض بالسيرة وهذا الخبر اجماعا الخبر الذي هو كذا

بالاخبار يعرفه يتوالون بالثمة في تلكه ومنه هذا القيس

النصف وهو المشرق واليمين الجنبه يقول بان شجرة

تصعد لثمة القصر فظهر انه مثل ذلك انه يعمل بان كان صهي

على مذهبه القيسين وعلى المشهورين ان كان لثمة

لثمة

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الآن وقد قرأوا السورة يأتونهم من غير ان يعرفوا

بما جاء في السورة من الامور الكريمة والامور الباطنة

مثل ثلثة اشياء ونصف في عمقه الارض فذلك الكبر

الاجماع ومعهم قبل القول بالو

فمنهم من قبل القول بالو

وممن احبوا ان يقولوا على قلوبهم ما يسمعونه

بما لا يسمعون ولا يبصرون ولا يذكرون

فمنهم من قبل القول بالو

واذا قرأوا السورة يأتونهم من غير ان يعرفوا

بما جاء في السورة من الامور الكريمة والامور الباطنة

مثل ثلثة اشياء ونصف في عمقه الارض فذلك الكبر

الاجماع ومعهم قبل القول بالو

فمنهم من قبل القول بالو

وممن احبوا ان يقولوا على قلوبهم ما يسمعونه

بما لا يسمعون ولا يبصرون ولا يذكرون

[illegible][illegible]

بالحق على الحقيقة من غير أن يكون له علم بكونه كذا أو كذا

به في الموضوعات من أجل أن هذا لا يكون له العلم بها

بمخرج التوحيد لا من باب التوحيد بل من باب العلم بالحق

لا يجوز في روي بعض الروايات أن يكون ذلك على الحقيقة في كل حال

بما لا يوجبها من أساليبها فنحن في السؤال معقولين أن الله تعالى لا يطلع على كل شيء

وأما الحقيقة الأصلية الظاهرة أن التوحيد بها إذا كان موضوعاً في العلم بالحق

بما يتقوله الأصحاب وصرح به في غير هذا الكتاب

عن علي بن محمد عن سهل بن زياد عن محمد بن يحيى عن يونس بن أبي إسحاق عن أنس بن مالك

نفساً عاملاً بالورد ويتوضأ به للصلاة قال لا بأس بذلك قال الشيخ رحمه الله

وان تكرير في الكتب والأصول فإما أصله عن يونس بن أبي إسحاق

الظاهر ولو سلم لا خجل أن يكون المراد بالتحسين من حيثان معنى تعليمه الوجه

لأنه في الصلاة ولما جاء به كان أفرد من أن يتكرر في الصلاة حسب دون صلاة الله تعالى

ويحتمل أيضاً أن يكون المراد بقوله ماء ورد الذي وقع فيه الورد لأن في حديثه ما ورد

في طريقه من غير أن يكون له علم به من يونس بن أبي إسحاق عن أنس بن مالك

في طريقه من غير أن يكون له علم به من يونس بن أبي إسحاق عن أنس بن مالك

في طريقه من غير أن يكون له علم به من يونس بن أبي إسحاق عن أنس بن مالك

في طريقه من غير أن يكون له علم به من يونس بن أبي إسحاق عن أنس بن مالك

في طريقه من غير أن يكون له علم به من يونس بن أبي إسحاق عن أنس بن مالك

في طريقه من غير أن يكون له علم به من يونس بن أبي إسحاق عن أنس بن مالك

في طريقه من غير أن يكون له علم به من يونس بن أبي إسحاق عن أنس بن مالك

في طريقه من غير أن يكون له علم به من يونس بن أبي إسحاق عن أنس بن مالك

في طريقه من غير أن يكون له علم به من يونس بن أبي إسحاق عن أنس بن مالك

في طريقه من غير أن يكون له علم به من يونس بن أبي إسحاق عن أنس بن مالك

في طريقه من غير أن يكون له علم به من يونس بن أبي إسحاق عن أنس بن مالك

في طريقه من غير أن يكون له علم به من يونس بن أبي إسحاق عن أنس بن مالك

في طريقه من غير أن يكون له علم به من يونس بن أبي إسحاق عن أنس بن مالك

في طريقه من غير أن يكون له علم به من يونس بن أبي إسحاق عن أنس بن مالك

والمجاهدين في الله قلوبهم شتى والله أعلم بالصواب
عن الامام الصادق عليه السلام في قوله تعالى
والمجاهدين في الله قلوبهم شتى والله أعلم بالصواب

عن الامام الصادق عليه السلام في قوله تعالى
والمجاهدين في الله قلوبهم شتى والله أعلم بالصواب
عن الامام الصادق عليه السلام في قوله تعالى

عن الامام الصادق عليه السلام في قوله تعالى
والمجاهدين في الله قلوبهم شتى والله أعلم بالصواب
عن الامام الصادق عليه السلام في قوله تعالى

عن الامام الصادق عليه السلام في قوله تعالى
والمجاهدين في الله قلوبهم شتى والله أعلم بالصواب
عن الامام الصادق عليه السلام في قوله تعالى

عن الامام الصادق عليه السلام في قوله تعالى
والمجاهدين في الله قلوبهم شتى والله أعلم بالصواب
عن الامام الصادق عليه السلام في قوله تعالى

عن الامام الصادق عليه السلام في قوله تعالى
والمجاهدين في الله قلوبهم شتى والله أعلم بالصواب
عن الامام الصادق عليه السلام في قوله تعالى

عن الامام الصادق عليه السلام في قوله تعالى
والمجاهدين في الله قلوبهم شتى والله أعلم بالصواب
عن الامام الصادق عليه السلام في قوله تعالى

المراد من قوله تعالى
والمجاهدين في الله قلوبهم شتى
المراد من قوله تعالى

في الماء من له دم فلان اس باسئله والوضوء منه
 القليل هو العروق فان لا اجتماعا ظهر من الخبر الاول فيكون
 والاضواء يد جوف لا يكون المذلة الا ان كان اذا لم يمتا في الاول فان كان مع
 ان الخ هذا الخبر ينفذ في الكل من شانه لم يبق موثق وذكر في الخبرين موثق في الاول
 من الاجتماع على اختلاف الفقهاء والاهراق نظر الى ظاهر الخبرين انهما معا مع
 واحد لما يوضع بان مع القول بان في حكم الخبر لا يعقل ان يثبت في كل واحد من الخبرين
 ويبلغ الشرعي كالنقل بل لا بد وحل الاهرار وجوب الاول في الاول مع علمه بحرف
 العوض والاحتياج للماء ولو لم يبق في الخبرين اهرار على ظاهر الاخرين مع الخوف في بعض
 في بعض الاجتماع الى الوضوء باحدهما والضوء ثم يظهر موضع الاخرين في الماء الا
 والضوء كفي الوضوء بالشبه بماء الورق والضوء في التوبين للشبه بماء العسل في الاول
 ميبس من سالا ميزاب بول وميزاب ماء ثم لا يخلو من سالا ميزاب بول في سالا ميزاب بول
 والكل في الحسن كما الصحيح عن قتادة بن النخعي ومن يدين مروان عن قتادة عن ابي بصير عن ابي
 ثناء عن اخبره في الاخر ماء طهارة اخذها من الظاهر منه مطهر وماء ثناء في الخبرين مع
 اختيار اخره طهارة تدبر علم ذكر الطرفين انما هو ايضا من المطر لا من سالا ميزاب بول
 في الباقي على الاطلاق فيعلم من سالا ميزاب بول وسالا ميزاب بول وسالا ميزاب بول
 من السطح بالعليه فصبه السمان في سالا ميزاب بول قال لا بأس بما اصاب من الماء الكثر
 الخبر من الصحاح على اصطلاح المتأخرين لان طريق الصدوق الى الخبرين صحيح وماتق
 لا يضر ما ورد فيهما من الاخبار الدالة على القول بالحسد والضوء في الاخبار ضعيفة وصحة
 على المذهب الكافي على تقسيمها واخصاصها بالائمه صادق ان الله عليهم وعلى ائمتهم السلام
 كما افترقوا على كثير من محبي ارضى الله عنهم وقوله عن نصيب السماء اي العروق قوله من فيك
 من السطح داخل البيت وقوله ما اصاب من الماء كقوله من سالا ميزاب بول وسالا ميزاب بول
 بالعليه يعني انما افترقوا هذه السطح اذا كان بماء في سالا ميزاب بول وسالا ميزاب بول
 ماء في سالا ميزاب بول فاجاب بان الماء اكثر منه ويستولى عليه بطلان في فهم منه لزوم طهارة
 فانية في سالا ميزاب بول فويل لا بد من الجريان على ظاهره فيعلم من سالا ميزاب بول وسالا ميزاب بول
 خبر موثق في كل من هذه العبارات ويثبت ان سالا ميزاب بول وسالا ميزاب بول وسالا ميزاب بول
 وسالا ميزاب بول وسالا ميزاب بول وسالا ميزاب بول وسالا ميزاب بول وسالا ميزاب بول

في بعض النسخ
 في بعض النسخ
 في بعض النسخ

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

شماره ۱۰۰

10

طرازى القزوينى

التي والدالة
ومثلها في
وفيل بالاستخدام
في الختام

[illegible]

[illegible]

[illegible]

نقد

۱۰۰

[illegible]

از سنو طحا
لفقه في
قاسان
الشيخ
سوق بابا

من الجبل باسم على اصطلاح المتأخرين والامارة اعلم لاجل الرحمة
لا هو المظنة مختلفة طلبة او ضل في فان الحسن باعها رحمة او الكاهل او ابراهيم
ثم مقدم على موثوق في الجبل او من اوطان الحسن او السكون وواضحا هو الموثوق بابان
عقن والحسن بن علي بن فخر الله بن بكر مقدم على الحسن التلامذة مناصبني عبد السلام
وتمت به الوليد والظفران ابا جعفر من فاهو بن القسطل واية على بن ابي حمزة فابده عنه
الامام في الوفاة وبعده من تخرجه والنظام ان يشبه الامام في حصوله من جبال الشرف في ذكر
اجل الكاظم قال في هذا التفسير ابا جعفر قال في هذا الباب يحيى بن القسطل في
فوقه انه هو لا يكون في زمانه هو لا يكون في زمانه كور في باي القسم والامانة
بدون النقطة الى ويؤيد ما في الباقي وثمة لم يذكر بالوقوف وزكرا مات سنة حمدين
وما في فوكان وفاة الكاظم في سنة تلك وثمانين وما في لم يحصل الوقوف الا بعد وفاة الكاظم
هو يمكن ان يقال انه وقف على ابي عبد الله لكن لم يصح فانه يستحيل ان ادعى والوا
على الكاظم يستحق بالواقفي بقول مطلق واما الثاني فبقوله فامنعوا اي اصحابه لا يثبت
البا لوه تالي بر الماء وقوله فان تلك الباء الوعته تجري نصب في واد ينصب البحر
يكون ان يكون في الموضع ظاهر وتكون لها تجري الى فانه نصب في البحر الذي يكون رب
الدينه كما في الخف الاشراف لادصال فانه البحر ويمكن ان يكون تلك الباء الوعته هذا
بقوله فان تلك الباء الوعته ظاهر اختصاصها بالحكم ويمكن ان يكون إشارة باتصال
لباء التي تحتها الارض واما واديا بجانا متعلق به فان لها ما في في البر وقدره واما
مياه تحتها في المدينة بالبحر ظاهر باعتبار القرب حقيقة واما واديا بجانا متعلق به البر في البحر واما
البحر من مخرجين سبعة بن هلا واما الموثوق عن عقلا واما في عن ابي عبد الله هو للمكان
بالبر واما في فانه جماعة من الصحابة ان يخرج اربعة رجال واكثر اثنان اثنان بان يكون
احد هلا في البر والاخر اجمع اليه يكون اسهل للتروح واكثر للتروح وعبارة ان اجمع منه
من خرج الرجلين مع اهل ظاهر الشايط ان لا يلا حظا لجمع بينهما بان يخرج ثلثة
اثنان فيكون في البر واما ان يخرج اثنين من الصبح الى الغروب الذي هو هذا البحر
شرفه في الشهور ويدخل الطرفين من باب القدمة والذي ذكره الضمور في حكم القدر
هو هذه جماعة من باعهم من لاجل الراية يكون زوال التغير ويدل عليه الكتاب
الصورة فيجب حمل الخبرين على الاستحسان وجمع بعض الاصحاب بينهما بوجوب فتح الجميع

فقه
كتاب الشفاء

رجل ١٣

من على صفا

في شدة فخرج منه بزل الغروب وفي المقدار اي يكاد ان كان له مقدار فعمل التروك
 على الاستحباب ايضا ما قولكم في كراهة الاكل والشراب وما جاء في الحديث في الكفاية
 الحسن فعمله في سيرة موالى عبد الله قال نهى رسول الله عن الاستمطار بالحنان
 وهي القبول بالحانة التي تكون في الجبال التي يوجد فيها راحة الكبريت في الماء من فحج
 وفيه منافع لغيره والظاهر ان ما في الماء من كبريت القبر في استعمل بانفسه ان يكون
 من الامور يستعمل بانه ماء وهو ليس بردي في حله جواز الطهارة فيكون بالحق اقل
 الجواز لا يكون قياس الوضوء على الاستنشاق لان اصل القياس هو ما ليس مع انه لا جامع
 بينهما واعتل الناس بالنبي صلى الله عليه واله في الاستنشاق به بانه من فحج حثي في راي
 فبما الرقابة ما يكون يستعمل به والطاهر ان بعض انه خرج من فحج التشبيه في كراهية
 به كفاية قوله تعالى في قوله ما الناس والحيوان الكبريت فانها اخرج قول النار وانما
 خمد من غير ما دانق ويمكن حمله على الحقيقة بان يراد ان جهنم لها الارض السابعة
 ووصل فيها ان فورانها الى هذه الجبال ان يكون من ساب انما يكون في بطونهم نار
 طاب ان الاستنشاق بوصول المستحق الى فحج جهنم بمباقة وان قطر خر ان مفرق منه
 في الكلمة من ذكرها لا ومن الرضا عن الفادي يمكن ان يكون باعتبار الجملة وان يكون
 باعتبار الحرمة وهو الاظهر من العبارة البيع بعد البيان من اهل الذمة يمكن ان يكون اعتبار
 الاستهلاك في تحقيق النجاسة او الحرمة باعتبار مجوز البيع منهم ويكون مخصوصا بالحرمة
 حرمة البيع مطلقا ان كان محوطا بغيره والبيان يمكن ان يكون له جارية بالبيع ولو كان
 الاثر عليهم لو اكلوه وسأل عمار بن موسى الساماني عن هذا الخبر موثق ويدل على ان
 ما لم يعلو النجاسة لا يحكم به وان حصل الضم القوي به انما على ما عليه في قوله تعالى
 جعفر الخ لم يبق الصدوق اليه صحيح ويدل ظاهره ان جواز الفسل في الماء لا ينافي ان
 جرى الماء عليه بغيره ويكون نفعا آخر من الفسل في كراهية ان يكون التشبيه في قوله تعالى
 اغتسلوا بالماء اجزاء في الذئب اذا لاد تاس انما بالطريقه يصل الماء الى اعضاءه
 في ثمان يبري صدق عليه الذئب العزير والاحول ان بنوي وفسل ناسه او لا ثم
 الاب في قتلي الوضوء ما رواه الشيخ في الصحيح من علي بن جعفر عن اخيه موسى عن
 سألته عن الرجل لا يكون على وضوء فيصير المني يتلجج في الماء فيوضه ويذهب

وعادة على جهره ذلك من المذبح وكل من غلبه ما ذهب من يده ويري سحقه
 الخرقوى يدل على طهارة الفارة وجوار الأرض وبسرها ولا ينافي الكراهة الشاهرة
 من صحة على بن جعفر يريك كما ذكره الشيخ رحمه الله ان قوله لا بأس به ينفق
 فلياً على ما به كراهة على انظر من التبع والوزع اذا وقعت في البراءة من هاتك ولا
 في النسخ والمصحح عن معاوية بن عمار عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله ع واذن جرح
 غير جرح الظاهر انه على بن جعفر وفيه دلائل كثيرة ومع التقييد بعين الظاهر في جوارنا لاكتفاء
 بالثبوت وقد تقدم وسال على بن جعفر اخ قوله واذن جرحاً شجواي عن ومها سب امينه
 الدم واستدل بظاهره على نجاسة البراءة بالذات لانه لا يحمله على التعميم لانه مع التغير
 لا يجد بالثبوت والاربعين بل زواله كما من الآيات ان البسة والله بهو يمكن جرحه على
 الاستصحاب بحسب الوضوء والفعل وظاهر قوله ع ايمن ثلثين ولو الى اربعين دلوا على
 الثلثين والاربعين ايضاً في قول بعض اصحابنا من الثلثين الى الاربعة فانه فيه خلاف
 من دخول ما قبل من وما بعد الى ان لفظه بين غش ولا يفي وظاهره انه من قبل الوجوه
 او الاستصحاب الخيري في الاثر والاحد عشر فلهذا كان ازيد كان اقصر يقال بناء على الو
 حسب الثلثين واجتبه في مسجده لان النجس ليس بعبادة متى لم يجر طهارة فيه وان كان
 حصول التراب شرطاً لها ولا يعمل الوجوب في الزائد في غير المنزلة وصحته بالنية في
 ان يلبس الخبيث على ان للثبوت القليل مطلقاً يخرج من الجرح ولا وكثير ما بين ثلثين الى اربعين
 ان كان ثلثين من ثلثين العين لانه وان ورد فيم الشاة لكن الدملة الجسه في تركه في الختم
 على يد يريك على خطبه واهم ودماء في شاة ودم الحية في الصلوة لو صح هذا
 بطلانها ولا يدل على شدة النجاسة لانه غير ظاهر العلة وكذا العاق دم الدابة لا
 سفاضة اشكل والحادث من النجس بما شك كما ذكره في الذكرى لكن الاستدلال بالعموم
 من هذا الخبر اشكل فلهذا صححه بن اسمعيل في الدائم القليل مطلق بل يفرق منه العموم
 لافرق بين القليل والكثير من هذه الحيدة والاحوط نرجح الكل في دم الحية وخطاها
 سرفها من الخلاف وما لم يقو بن عيشة الخ الظاهر انه من اصحاب الاصول وان لم يكن كذلك
 الدائم وطريق الصلوة اليه محرم وظاهر الخبر يدل على قليتها لاصل على الظاهر ويجوز
 الاحكام البينة الا ان يقال الظاهر هناك لكثرة الوزع عنه هو يكون ملوماً
 عليه في خصوص الوافعا وظاهر ان كثرة الوزع التفتيح باله لو انه العبد فيملى ان

في شاة

فليس إلى الاستحسان أن كلمة الاسم في الجملة الاستحسانية يكون يقال ظاهره طرح جله من
الحاجز في أصله لا في نفسه والاشياء هي التي يكون النسخ برفع توفيق الله أو وقوعه
الظاهره وان قولنا بالزيادة للشرب كما يظهر في ما سجي ومن غيره من الاخبار وسال جابر
بن يزيد انه قد رآه الذي ظهر لنا من القدر انه قد جليل من اقسام الائمة وخواصهم
الائمة تضعف لهذا كما يظهر من مقدمة صحيح مسلم وتضعف لبعض الخاصة لان احاد شدة
طرح جلاه بالائمة صلوات الله عليهم ولا الرعية القدح في محله انه قد طرح في رواية واذا
نازلنا حادثة يظهر لك ان القدح ليس فيهم باقية في محله باعتبار عدم مصرفة الائمة صلوات
الله عليهم كما ينبغي والاشياء يظهر لنا من التتبع ان ائمة الجرحين سبب جرحهم علومهم
كما يظهر من الاخبار التي وردت عنهم عليهم السلام اعرفوا منازل الرجال على قدر دينهم
فهم عنا وانما ظاهر ان المراد بقدر الرواية الاخبار العالية التي لا يصل اليها الا اكثر الناس
ووردتوا ترضيهم عليهم السلام ان حديثنا ضعف مستصعب لا يتعداه الامم في غيرها
من رسل او عبيد مومن اتفق الله قبله للايمان ولهذا ترى شدة الاسلام على ابراهيم و
الحسن البصري وسعد بن عبد الله وداود بن ابراهيم فيقولون اخبارهم ويعلمون عليهم واسم
الفضيلة في المحجور حاله وتحدث جرحهم والتأخير عن جرحهم الله تعالى يدينون ثوبهم
وليس به يصفون الاشياء اسرار الائمة عليهم السلام كما في هذا الكتاب في بيان اعلم الله
يعلم والاسم انهم من ائمة النسخ والورع وقوة عروبة الشيخ حرارة الماء بالانوار كما ان
المراد ليس بحسن الجرح الماء بالاول لا بل السمي او هذه راحة له لئلا يهلك في الماء
او حصة فيه او لوضع الاستفاد وان يكون المراد بان جرحك النسخ جواز الابدود احد ائمة
او سبعة والاولى السبع مع النسخ والتك مع علمه والقطاية في سبعة كسام البربر
انها تكون في الممران وقد تقدم من خبر عمار عن القطاية في الاين فالحجج المدين وقوا
لان فيها السهم كمن ان يكون في الصدق ويقال كما نقله او يكون سهواً في الشاش لان
الحكم بالحكمة في الاحتمال الناشئ من ائمة الان يحل على الكرامة الشريعة والاول
على القول والظاهر ان تأييد سبعة الاين ائمة من غير كما شاهدناه وفي حسنة
خمس الى ان قال غير الوزع فانه لا يتفق ما يتفق ما يؤيد وان وقع شاهد وانما
يخرج من ما سقم به الى عشرة دلاء في النسخ في ثقب عن السحبين عما من جرحهم

[illegible]

۱۱۱

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بأنه لا يراد بالضم والفتح الاستحباب بل هو من باب ما لا يفتح على ما لا يفتح
والضم والفتح من باب ما لا يفتح على ما لا يفتح
استحبابه ما لا يفتح على ما لا يفتح
فيكون على فعله سلبية فافعل على الفعل كقولهم من الضمير فإنه يفصل
الذي يكون له الاطرار ولا يندخل في الفعل فافعل على الفعل كقولهم من الضمير فإنه يفصل
فانما هو على خلافه فقال ان لا يندخل في الفعل كقولهم من الضمير فإنه يفصل
فانما هو على خلافه فقال ان لا يندخل في الفعل كقولهم من الضمير فإنه يفصل
في الفعلين فان كان الفعل على ما لا يفتح على ما لا يفتح
ولا يفتح على ما لا يفتح على ما لا يفتح
الآن الذي يفتح على ما لا يفتح على ما لا يفتح
الآن الذي يفتح على ما لا يفتح على ما لا يفتح
ما لا يفتح على ما لا يفتح على ما لا يفتح
هو من باب ما لا يفتح على ما لا يفتح
الآن الذي يفتح على ما لا يفتح على ما لا يفتح
الآن الذي يفتح على ما لا يفتح على ما لا يفتح
باعتبار ان الماء يفسد من ماء الفل ويوجب غسله بالماء يوجب غسله بالماء
بعد الاخراج من الماء وغسله بالماء يوجب غسله بالماء
اخرى ويكشف بالنية السابقة فبدأ الفل واما لم يجرى كما مع النية او بالنية بدو
القول في الاضطرار بترتيب الدكر فيل الصادق ورواه الشيخ الموفق عنه عن الشيخ
لذا اذا كان يستحب كيف به من ذلك كما يذهب للفاطمة وحلها الاضطرار على الاستحباب فيحمل الوجوب
باعتبار الامر في الاضطرار ان لا يستقبل القبلة ولا يستقبل القبلة ولا يستقبل القبلة
بل لا يستقبل القبلة ولا يستقبل القبلة ولا يستقبل القبلة
كما هو ظاهره انما هو جزم اذا بال الرجل ولا يفسد في الظاهر انما هو الاستحباب
عنه الا بعبثه ومن الاستحباب كما ان الاستحباب من العباد والظاهر انما هو الاستحباب
الماء من التي في الاضطرار من البول والفاطمة وانما الكرو من الذكر من الفاتمة
بان يلحق اليد بالفاطمة من الاستحباب في كل عطل الجاوس من الجاوس من الفاتمة

في الموضع المذكور من باب جعفر الصادق عليه السلام قال قال لقريلانه لم الخ والصدق في نفسه
 باعتبار الثبوت في نفسه لمكانه قال او يكون له خبر آخر كما رواه في العلل من باب جعفر
 عليه السلام سمعته يقول الخ في نفسه الناسور والنون والياء وهو ما يجمع اليواسير
 فهو بمعنى انه يكون له في نفسه في نفسه الفضل ولا يستغنى الا فكل فان طول الجاوس في
 يكون منها ما عجز عن ان ياسب الله ما طريق الشيخ الصدوق اليه صحيح وهو ثمة فمن
 التفسير في المخرج يعني رتب الخلف فانه يخرج الفضايل من الانسان ويمكن ان يكون له
 ما ان يعني حاله المخرج فاجيب اعم وقراءة القرآن يعني في نفسه كغيره في الكيف يعني في
 الخلف اكثر من لية كرمي وجهه الله او آية الحمد لا سيما في هذا الخبر انحصار الرخصة
 بالابن في القصة يظهر من الاجابة الآتية وغيره ما حو ان مطلق الذكر بل استخيا واستجاب
 الرخصة في المذمومة فاما ان يجعل على انها شهيد بالغي القوي او يكون المحصر اضافيا بالانسية الى
 الحكم الغير المحتاج اليه او يكون المراد بالرخصة الاستخيا بالوكد والاولى ولي وما
 الا وان قيل كل ما في قول الموزن قد جل الله صلى الله عليه وآله قال مثل ما يقول في باب
 كما روي في الصحيح من عملين مستعملين الى جعفر عونا سيجي في باب الاذان ولا يمنع من الدعاء
 والتجديد من اجل ذلك الخ فان ذكر الله حسن على كل حال رواه في الكافي عن الحلبي عن ابي عبد
 الله عبا عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 اظن ان كان موافقا لغيره من القرب والبعيد الكاشين جل بني الله من ذلك بل للظاهر مقصود
 ### استعملهم كيفية الدعاء من الذي هو حال للبعدين والاسرار الذي هو باب المخرج
 وهو سواد من استعملهم حاله من القرب والبعيد واجيب ان قرب المذكورين فاذا كنت مستغفرا
 بذكر كرمي فانه خارج الى المحر الذي هو حال المسبدين فيصير عليك رواه ذكر كرمي حتى تكون من القرب
 يعني ان يكون المراد اني متروك من القرب والبعيد فما كنت مستغفرا بذكر كرمي فانا منك في القرب
 والنضال والاحسان فيجوز القرب فانه يعلم السر واخفى ويمكن ان يكون من سؤاله لانه
 بالهمان وضو انه يقول حق مال عربيه فاجيب بطلب كرمي في سؤال الروية كما روي عن ابي الحسن
 عليه السلام ان الله عز وجل اقبل هذه السؤالا من ربه تعالى يا رب اني اكون في احوال اجاء اذا ذكر
 فيها الخلف والجنابة والجمع فكيف علم في هذا الاحوال فقال يا موسى انك في علم على حاله
 فيكون الاحوال ولا في علم كل حال فان شئني ميت للقلب فقال موسى من في سترك بولم
 من الله ان لا يكون في سترك انهم رعايون في طاعتهم فوالله اني اذا اردت ان اضاهل الناس

الذين هم في ذلك من فقههم ولا يخافون هذا الباب كذا. انظر الى اسبابه والوجه في
لا يصفى من الغناء في الاحوال فكيف تكون ما لا غنى في حال الضيق التي حال
الناجاة والقبول في كل حال من الاخبار على الذكر العلي الذي في قوة الحقيقة ان يكون
مذكورة في العامة ولما قال بالنعاء القاهرة والبادية التي لا تترك المحصى ويغفروا له
تخرج من الاخبار والاولى ظهور الله تعالى عليه ولا يجوز ان يدخل في الاخبار من غزاه
الكراهة السديدة على افاة عظيم اهم الله وتعليم القرآن ولو كان بعض الغرام فانه لا فرق في العظم
وجوبه بين الكل والبعض فادخل في هذا الذكر فيجوز له عن يد المسمى ان لا يلا
ستجاء لان منافاة العظم من الكثر الابع التلويث فانه حرام كما قاله الاستحسان وكذلك اذا كان
عليه مخافة من حجارة زفر من تركه عند الاستحسان كما ورد في الصحيح عن الامام علي
الحسن بن علي العسكري صلوات الله عليهم اجمعين فانه تعظيم بيت الله الحرام ولا يفرق من بينه حوا
شع المحض من المسجد الحرام وان كانت قامة لانه يمكن غلبه على ابقائه كما هو ظاهر
الاخيه من طمحو ان يخرج المحض من المساجد مطلقا امثما المسجد الحرام لانه محكم بغير
فيحوز ان يكون اخراج حراما وما طمحوه فقد بين انه لا بد من المعصوم من ذي الحكم وان كان
ظاهر الغرض في غير ما يجوز ان لا يكون ان يكون فعله ولم يرد كونه المبرر ان يكون معلوما
فانتهى يكون العظم لجو ما لا نقاب كما هو المبالغ في ذلك بعض الاستحسان انه كان في بعض
نسخ الكليات بل زعموا في الفقاقر بان صورة فم في النسخ في المرقاة او في النسخ
في نسخ الهدى مع نقله من كتاب احمد بن محمد بن عبد الله بن الكليات في نسخة من نسخة
واحتال النسخ في رفع الاختار من الاخبار مع انه ليس في الروي من ترتيب النسخ
حتى يلزمه نزعه فان فرغ الرجل من طبعه الخ اما طمحوه الذي هو اخرج النسخ
وهنا في الحال ان اخرج الذي كان بعد كل متباين مع النسخ وتعتبر في نسخ
ومما في من التلويح الذي يكون غالب مع الغناء من حد المصنف والقول في غير ما طمحت
فيما حتى صاغت في الغرض من هذه الدخوات الغيبة وتذكر نعم الله تعالى في جميع
الاحوال لئلا يكون كالبهايم والافنام بل افضل والاستمرار بثلاثة اجزاء في الاصل وهو
الكل لئلا يلا ولا يجوز الاستحسان بالروث والظلمة فاهمة المحرم كما ذكر الاصل وقيل
لضعف المسند فانه متناقض لا يطالب في الترتيب لان وقد الجاني في
يتم اعم قوله متعنا يعني من الاطعم في صفتنا في منها حتى لا يلا

الذي جعل في كل واحد من هذه الاشياء من اجل ان الله تعالى
ايضا جعل في كل واحد من هذه الاشياء من اجل ان الله تعالى
ونحو ذلك من الاشياء او خلق الاشياء من اجل ان الله تعالى
على ما هو عليه من الاشياء من اجل ان الله تعالى
فمن بين من لا يبالى بالاول ان يجعله من بين هذه الاشياء
جوابه من ان كان الاول في كل واحد من هذه الاشياء وان كان الاول
يروي عن النعمان بن محمد بن وهب بن الوليد بن النعمان بن وهب بن
واسم من هذا الذي هو الاصل والاول في كل واحد من هذه الاشياء
بالله والاول في كل واحد من هذه الاشياء بالله والاول في كل واحد من هذه الاشياء
لما في كل واحد من هذه الاشياء من الاشياء من اجل ان الله تعالى
الحسن النعمان بن محمد بن وهب بن الوليد بن النعمان بن وهب بن
الحج الى لا يبالى بالاول والاول في كل واحد من هذه الاشياء
الاجرة والمستحق من هذه الاشياء من اجل ان الله تعالى
على الله تعالى من هذه الاشياء من اجل ان الله تعالى
انما هو المستحق من هذه الاشياء من اجل ان الله تعالى
الاجرة المستحق من هذه الاشياء من اجل ان الله تعالى
وبعد الصلوة وفي كل واحد من هذه الاشياء من اجل ان الله تعالى
الوقت لا يبالى بالاول والاول في كل واحد من هذه الاشياء
وكذا اعادة الصلوة خارج الوقت وفي اعادة في الوقت من اجل ان الله تعالى
الحج والاصطحاب في اعادة في الوقت من اجل ان الله تعالى
والاجرة المستحق من هذه الاشياء من اجل ان الله تعالى
والاجرة المستحق من هذه الاشياء من اجل ان الله تعالى
حسن النعمان بن محمد بن وهب بن الوليد بن النعمان بن وهب بن
فيه الا انه الذي في كل واحد من هذه الاشياء من اجل ان الله تعالى
الاجرة المستحق من هذه الاشياء من اجل ان الله تعالى
وان كان المستحق من هذه الاشياء من اجل ان الله تعالى

[illegible]

[illegible]

أدباً للشاقي وذو الله تعالى وأوجه هذه القرون فان بدأ الخرم الخرم

فانما الاثر الى بار ختم وجوب الاله وبقا الموصوفات ثم عزرا اخذ

بما الظهور والشأوة والأصافة الإلهورية و... الشيخ الصغير من رواية عنه ١٤

وَمَا هُوَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَبْلِ الْوَقْتِ تَهْرُومُ الشَّرْطُ لِلْمُبْرِعِينَ الْمُتَّقِينَ وَكَذَلِكَ أَهْمُ الصَّدَقِ

العلماء قد كانوا اجماعاً وقد ابعجوب غسل الجنابة انفسهم

بعد رسمه وولاج من قوة مع ظاهر الايقول بقا بهو بالطارات لنفسه

شروطه على المضيقات والوجوب الشرطي لأجل الصلوة فإنه الإتيان في كونها واجبة

موجبه لغيرها واستند على الجواب لغيره بظواهر الایتنافضات الاشرافا لقيامه الذي هو

بأنه الحلو يجوز بمفهوم الشرط ايضاً ويظهر من بعض الاخبار وجوب الطهارة في الغسل.

بهم اليوم من أحد الطرفين شكلهم العاشر غسل الإهابة الوجوب لنفسها في غيره الوجوب

بسم الله تعالى عند ذكر الاحبار وقاموا به على الجهور في الاشياء

...فقد اظهروا اخوة الصلوة والنضال والله تعالى يعلم

الصلوة والوقوف على الميادين الفاتحة الصلوة والوقوف على الميادين الفاتحة

[illegible]

منه الماد افنا الحامدة فقه من الوضوء على الصلوة والاعتقاد

التي هي من جنس النمل، وتعرف بالحلم للساعة وتحتوي على النمل المسمى بالزواجر.

التي لا تكبر ولها مني محبة والإحرام، يفهم منه أنه أول الصلوة وظاهر

نبيه عليه السلام يصح من الصلوة الا ان يصح على الاعمال الظاهرة فانها فعل القلب العليم ومعناه

لاجل ما ابعضته في ظاهره على وجوب التسليم وكذلك لو لم يلد ولو لم يعلو

بابه وصيه بجل الكمال والافضيه كما يتجوز في صفة الحديث

حُومَةُ الْبَقَرِ وَالْخَيْلِ وَالتَّوْحَةُ وَالنَّبَاةُ وَالرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ وَالْعَارِضُ الْكَلْبِيُّ

عن رواية مرسلة إلى جعفر عن الغرض في الصلوة فقال الوقت والجمهور والقلة

وَسَبَّحْتَ عَالَمِينَ قَمَا سَوَى ذَلِكَ فَقَالَ سَنَةٌ فِي فَرِيضَةِ الظَّاهِرَانِ الرَّبِّ

بما نحن نعرفان وبما نحن معاكبه في الشرايط في الاخبار او ما و...

وإن شرطاً وجبوا وجبوا ومنه: ويرد بعض الواجبات إلى الرادق

[illegible]

[illegible]

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم في اللغة العربية لغة

قالوا يا رسول الله انزلنا من السماء ماء فاعطاهم اهل الارض خمرًا ولباسًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اکبر کا یہ سوا اسی ہوا کہ انہی کے کئی کئی عہدوں پر بادشاہ بنے۔

وَالْأَمْرُ لِلَّهِ وَالْخِطَابُ لِلْكَافِرِينَ

السائر الواقع من جهة الوحي إلى النبي معون يكون شبيهاً بفتيان الجاهلية

يكون يكون الاجزاء باعتبار افضالها الزمعة وفساك وملان فساته من كتاب الـ

فما هو قولهم ومن نفد به الفل يشرب من الاضطرار به من يكون الحق كقولهم الاضطرار الى الشرب

من صناع وهدى الحكمة في الاشراف مع الروعة اي طليق ظاهر الجوارح الاطلاق وطاهر للام

الشيخ هو من كان الاولى لانفراد بصاع الى الذي ظهر من خبر سليمان بن ابي عمير الذي نقل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

[illegible]

فروان واحده للوجه و انخان للذين عين و تسمي سله شاكه لسانه باجه في الفمك

فانك الذي اشد الكبرياء تستر في جلالك من الامم والكنف وخصي الصلوات والنف

يقسم الله انك لا توفيه وتلك اليه التيقن اني اليك العجز ومصر البلاء في

بشرط ان يوافق على الاعضاء الوضع حق يحصل له من قبله

لأنه لا يصح أن يخلو الفرسون والاولى فيهم ولا فيهم وفي القادري

سنة ما قبل الله من صلوة قلت وفي غداك يا ذا الجلال والإكرام

وَمِنْ رُسُلِ اللَّهِ مُحَمَّدٌ كَذَبَ الْفُتُورَ الْكَافِرِينَ

الكلام وان في حله من ابيه ومحمد بن اسمعيل عن الحسن بن عمار عن حماد بن عيسى عن

عن زائدة أخبر أن العلاء بن ربيعة من بني عبد مناف كان يفتقر هذه الخبر

الكلمة من محمد بن عبد الله عن الفضل بن زياد عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل

محمد بن اسماعیل بن علی و مسعود غفرلہما بن ابی ریحان روی الرضا و محمد بن

عبدالحق بن ابي القاسم بن عبدالمطلب بن عبدالمطلب بن عبدالمطلب

ويعمل على إخراجها من تحتها من كل جهة
والتحريك من تحتها من كل جهة

والتحريك من تحتها من كل جهة
والتحريك من تحتها من كل جهة
والتحريك من تحتها من كل جهة

والتحريك من تحتها من كل جهة
والتحريك من تحتها من كل جهة
والتحريك من تحتها من كل جهة

والتحريك من تحتها من كل جهة
والتحريك من تحتها من كل جهة
والتحريك من تحتها من كل جهة

والتحريك من تحتها من كل جهة
والتحريك من تحتها من كل جهة
والتحريك من تحتها من كل جهة

والتحريك من تحتها من كل جهة
والتحريك من تحتها من كل جهة
والتحريك من تحتها من كل جهة

والتحريك من تحتها من كل جهة
والتحريك من تحتها من كل جهة
والتحريك من تحتها من كل جهة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

موسى عليه السلام

موسى عليه السلام

موسى عليه السلام

موسى عليه السلام

موسى عليه السلام

موسى عليه السلام

موسى عليه السلام

موسى عليه السلام

موسى عليه السلام

موسى عليه السلام

موسى عليه السلام

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

[illegible]

بسم الله

[illegible]

[illegible]

يعلم به في الحجة المعتبرة قال راجي الإيمان بالاعتقادات الحققة وهي مع العبادات
 التي حصل منها الصلوة وحدها كافي في قواه تعالى وما كان الله ليضع إيمانكم أو صلواتكم
 منه من ولا كان العبادات منسبة إلى الظاهر الظاهر ناسبا لها هذه التوبة بالنوبة - الإجابة
 تأتي بمعنى التوبة أي إقبال توبتي ورجوعي إليك وإن كانت التوبة التي هي
 مقصودها على ترك القبح الظاهرة الصورة والاعتقاد بشأن الظاهرة المعنوية من الجاسات
 فذلك الكبر والحسد والبغض وأمثالها استدواهم وهذه المذكورات معاملة
 له لعلها منه توفى بقوله وطهر في أي من بهجها البعد عنك والجران ولما أسال منه تعالى التخلي عن القبح
 وتطهيره عنه طلب منه التخلي بالخلق الحسنة الظاهرة والباطنة وما لم يكن ولا ينبغي الخيالات لا بد
 في الفاتحة والائمة قالوا فاضرب بالحسنى أي قدس في أسيا أو أني كل الذي استأد يكون
 القدر من منه نين بالمعروف العاجل من طلب القضاء الحسن وإن كان كل قضايه حسنا لكن المواد والقضاء
 الظاهرة فيها من طلب الصورات لا ينفك عنه ويكون الجملة الأخيرة متعلقات بالجنة الأخرى وبمع
 الكل ولما كانت الخيرات كلها منه ففهم أيها قالوا فعلى بالخيرات ولما كان من حكمة الله تعالى
 توفى الاستبافا طلب منه تعالى عدم دخل الواسطة بقوله من عنه ففهم الله ما باسهم
 طلب الاجازة بته أي يا سمع الله عني بحسب الدعوات فكونوا واجبا نائبا له في الخفايق في الدعوات
 فلا تخفل من الخفايق الإلهية والاسرار النبوية وليكون طية ١١٠ إلى الوصول وأصلنا الله وبأكم
 معاشا للنفق إلى إليات كمال الواصلين بجاه محمد وعترته القديسين سلام الله عليهم أجمعين يا
 صلوة وضوء وسنة ونوايه قال ذرارة بن أعين لا يجمع للباقين النظام فقله من بكم
 في الكتاب خرافة من كان فيه قلت لا يجمع كل شيء الهلاك والكلية فلم يهية لا
 ففهم منه قوله قال ذرارة ولا توهمة من رسل الله فالله في التوبة وما كان فيه عن رزاد
 فقله خفي في الخوطر المندوق إليه صحيح كما ذكرنا من قبل أخفى عن حاله الذي ينبغي أن
 به ما الذي قال الله عز وجل الخ السؤال هي تعريفها الوجه أو طرافة موافق القرآن أو طرفة في قوله
 عز وجل الخ أي أن الله الذي قال الله تعالى في كتابه بقوله فاعسلوا وجرى بكم والزيادة صيب
 مكره من لم يكن بفساد الجوب والنقطة حرام على أي يكون قوله لا يهية صيبا أن يكون بفساد
 طر زبد ويكون لا في غم من الكراهية والحزم هي أيها من قواه أن زاد عليه في جوار
 ففهم منه أنه هو ما دللت أي لباط عليه الإكتم والوسعي من مستوى الخلة على النظم وكذا ما قطا
 أو لا يهية بل هو ما دللت استقر في النفس وهو جمع الحسب والنظام من ابتداء في الذي قاله

هو السد من المضاعف الى الذنوب في اهل ما حوت عليه الاربع مائة وثمانون سنة
الوجه فيكون تكرر هذا الاستدلال في طين الحسن ما استدنا بفعله عناية المفسر اعتبارا
سعي في التاكيد لظهور من انه وما سوى ذلك فيجب من الوجه فيخرج من
التي في بعض الغرض والبيان ان الجيب كان بالانصاف في بعض
الذي على الوجه الى الذنوب ويخرج المسترسل من الجيب من الذنوب ويوافق وجه الوجه الى
المخورد من الوجه في التخطيط والمادة وان كان هو انه اخذت المرو
فقال له من زيادة لزيادة التوضيح الصريح من الوجه فقال قال زيادة ايات في الخبر في التخطيط
به وستره الشعر من الجفة هل يجب غسله بالتخليل فقال كل ما احاط به الشعر وستره من الجفون
والثاني في الفقرة والعبارة ليس على التيات يطالبوه بالنقل وجرء الا عليه ولا ان يحس
ويقتصر لكن يجري على ظاهره الا لا خلاف في عدم وجوب تقليل الكفيف من ستره في الجفون
ما كان مستورا بالشعر وانما الخلاف فيما يرى من الخفيف من خلاف في وجوب غسله انظر من
كل عام ان الخلاف فيه نعم الخفيف الذي يكون شعرات مسترفة على الوجه فيجب غسله بالوضوء
بالخلاف واما الخفيف الذي يكون غالبه مستورا ويصدق عليه عرفا انه احاط به الشعر في ان لم
يصدق لغة فيه الخلق والاحتياط في غسله خروجا من الخلاف من احتمال الدلالة القوية وحقنا
اليد في الخ هذا كل ما استند في وطروا الاخبار الشافعية وحل مع الراس ان مسح يدا من الصلابة
من مقدم الراس لا ريب في وجوب مسح القدم والا حوط ان يكون موضع مسح يدها من الصلابة
مع طول الراس ومن عمنه ان يكون بالاصابع والذي ذكره المصنف في نهاية الاحتياط لكن الظاهر
مع الانضار الصحيحة اجزاء من مسح وحل مع الرجلين الخ هذا لفظة يد الخبر الذي تقدم
لوضا وحل على افضل الاخبار الصحيحة الدالة على الاكتفاء بالمسح وظاهر الصدق وهو الوجوب
في المسح والابتداء بالرجل النبي في وجوب في سنة محمد بن مسلم يابن هبم بن هاشم عن ابي عبد الله
ع قال وذكر المسح فقال مسح على مقدم يامك وامسح على القدم مائة اذنا بالاشواق الا في الرجل والرجل
في العمارة لا بد لا معلق له ظاهرا الا استمال الاربع في الاخبار لا بد من الوجوب وقبالة
بعض الخرم به والظاهر انهم غفلوا عن الخبر والاولى والا حوط مسح الراس والرجل النبي باليد
والجيب في الجفون كما ورد في صحيحة زيادة الاخبار في الكتب مختلفة في ان من بعض انها
التالي على طهر القدم كما هو المشهور بين الاجتهاد ومن يقر بانها المقصود بين الساق والقدم ومن
على اجزاء المشي في القول والعرض في الخطب وبناء على وجوب الاستيعاب المطر الى الابد

قوله ثم في القرآن ورد في حد يظاهر الخ غارة الخالد ...
 لكن ورد في ...
 بيد علي ...
 سبوا ...
 الذي ...
 الاستحالة ...
 مؤخر ...
 العاقل ...
 جبر ...
 يريق ...
 هذه ...
 فان ...
 ولم ...
 قد ...
 اول ...
 ثم ...
 مثله ...
 الى ...
 رجوع ...
 عن ...
 الجبار ...
 بان ...
 المسح ...
 السحرة ...
 والفرقة ...
 الحثين ...

[illegible]

[illegible]

عن قسطنطين قال في كتابه وار : نورها لان ههنا ية منسوبة اليه في كتاب الاما
مع كونه منسوبة اليه في كتابها واطاه بها وجوب استكمالها في كل حال بظاهر
الامر والى قول من منعه من ذلك في ظاهر التقنين الطبي لار جوب وان لم يعمل به الشيخ فادع
والى قول من وجوبه في ضمن قوة مع العمل به لم يعمل به لان ظاهره هو الاستحسان في
الامر في انهم يقولون ان الخبر انما لا يصلح ان يكون مستندا لوجوب
سائق فبقى الاستحسان او امالة العلام وانما خبره لانه لا يمكن الحكم بالاستحسان او انما
الاجتناب ان لا يبرم له بها لا يجوز واحد منها مع انه لا يمتنع من له فالاحوط ان لا يبر
ما ذكره جماعة من الامة في الفسلة الاولى بالظاهر وفي الثانية بالباطن للرجل مكس المرأة من
ساعة اخرى فلا بد من ذلك الصادق عن من ذكره اسم الله على وضوءه كما انما اغفل دواء الذي في صحيح
في الظاهر فيقول ان يكون المراد ان نواب تنواب الفسل او انه لما كان الوضوء سببا لتطهير الاضراس
من النجاسات التي حصلت بها كما يظهر من الاخبار والفرد موجب لتطهير جميع البدن من النجاسات فانما سمي
صلواته التطهيرية كما في الفسل وروى الخبر الثاني الذي رواه الشيخ في الصحيح عن الصادق ما يرد وينكر
الكتاب في ان من جاز اخر قوله عم وكان الوضوء هاتين بينهما من الذنوب يعني ان يكون المراد في
الوضوء السابق ويكون تأكيده او يجعل النظير على الطهارة العنوية والكنافة بها من الذنوب ويكون
سببا او يكون مراد به الوضوء اللطيف والعكس وقد ذكرنا الخبر صحيح ما تناوله وهو الغيبة في قوله
ابن الحسن ع في بن جعفر عليه السلام في رواه الكليني بسنداه عن سماعه عنه قال كنت عند علي بن الحسين
عليه السلام في النظر في بعض يدي فاستبشعته حتى حضرت المغرب فبعثنا بوضوء فوضوءا للصوفة قال
وضوء فقامت جلست فقلت انا على وضوء فقال وان كنت على وضوء ان من توفيق الخ وظاهره ان الحدين بل
اخره في حصول الثواب لله في ذلك ايضاً قال رسول الله صلى الله عليه وآله في من يمسح بيمينه استسجى ففتح العين عند الوضوء
في حال الماء الى اثنين كما روي الترمذي عنه وان ابن عباس ع في سببه لان فتح العين من ايصال الماء اليها
في الجوارح او يكون قسما في غير وجهه وذلك الصادق ع في رواه الكليني بسنداه عن سماعه عن سماعه عن سماعه
عنه ع في رواية في الاخبار الصحيحة انه لا بأس به ولا منافاة بين ما يروى في كل من اراد ان مسح الاضراس
فيها بشرط ان لا يراه فيه في ملكه ترك المسح في يدهم من قوله حتى يفتح وضوءه الاول
ان لا يمسح باليد في راسه من جذبا اليه في الحث قبل الجفاف ولا بأس ان يصلح في رواه الكليني في الصحيح
في يدهم ترك المسح في راسه من جذبا اليه في الحث قبل الجفاف ولا بأس ان يصلح في رواه الكليني في الصحيح
في يدهم ترك المسح في راسه من جذبا اليه في الحث قبل الجفاف ولا بأس ان يصلح في رواه الكليني في الصحيح

[illegible]

والاستخارة في كل الوجوه بطريق العلم بالوصول والاستخارة على صورة الآ

الحيوانية والنباتية فصل وهو الحين بين العلم والابال فما انما الوصول فالظن

صوابه علم العلم في الامور ومن العلم بالعدم باعتبار صدق النفي ونفي العلم بالعدم
بالوجود ونفي العلم بالعدم بالتدقيق في الاخبار وان احتمل الاول ايضا الظاهر بان هو اقدم من الثاني
الادلة والغير لغرض العبارة ولا ينافيه مادواه الكليني من طاب جنات ربي اخيه

موسى بن جعفر عليه السلام قال سألت عن المرأة على السوا والدم لم يجز في بعض دعاها لا بد منه
يجزى الماء حتى إذا توضع واغتسلت فالحق كونه من الماء حتى إذا توضع
وهو الماء الذي لا بد من الماء حتى إذا توضع واغتسلت فالحق كونه من الماء حتى إذا توضع

داقوسلوروى ان شيخنا المصنف رحمه الله قال سألته عن الرجل عليه الخاتم الذي لا يجرى يده فـ
يجرى الخاتم فانه ام لا كيف يصنع قال ان علمه الماء لا يدخله اذا اتوضا لان ظاهر الخبرين انه اذا لم
يعلما به يدخل الى اوتنه لا يجب عليه التحريك فغلب الظاهر على الاول والا عظماء ان الخاتم اذا

من الجواب الاول يدل على وجوب التحريك او النزاع مع الشك في حصول المصلحة فتمت هذه المسألة
من الجواب الاول والخبر الثاني لما كان السؤال عن الزائدة الضيق والغالب فيه العلم بالعدم قاله
مبلغه الشرط المراد به الواقعة فلا يدل المفهوم كما في قوله تعالى ولا تكونوا افئدة على افاء

الابن فحفظنا فانه في السؤال عن الخيرين وارتفع الخلاف من البيهقي والحمد لله والذم لغيره
المستدق طبقا للعلم من عدم الاعادة فلو ان مرجعه الى الشك بعد الفراق ولا يعتبر للتجار شي
مع انه هذا الخير باقراده ايضاً يصلح مثلهما المحكم لان الصدوقين حكما بعضهما بعضا الحسن

وقد وجدوا في كتابه من عاوس وله كتاب في الأصول وله حكم بصفحة اخبا
جامع من اصحابنا مع احتمال العبارة التي ذكرها النجاشي في شيخ العريش اذ هو لانه ذكر في ترجمة
وقال احمد بن محمد بن رحمه الله وهو ابن الفضائل والذي جرح اكثر الامم خا هو مولى بني

[illegible]

١٤١٤
 ١٤١٥
 ١٤١٦
 ١٤١٧
 ١٤١٨
 ١٤١٩
 ١٤٢٠
 ١٤٢١
 ١٤٢٢
 ١٤٢٣
 ١٤٢٤
 ١٤٢٥
 ١٤٢٦
 ١٤٢٧
 ١٤٢٨
 ١٤٢٩
 ١٤٣٠
 ١٤٣١
 ١٤٣٢
 ١٤٣٣
 ١٤٣٤
 ١٤٣٥
 ١٤٣٦
 ١٤٣٧
 ١٤٣٨
 ١٤٣٩
 ١٤٤٠
 ١٤٤١
 ١٤٤٢
 ١٤٤٣
 ١٤٤٤
 ١٤٤٥
 ١٤٤٦
 ١٤٤٧
 ١٤٤٨
 ١٤٤٩
 ١٤٥٠
 ١٤٥١
 ١٤٥٢
 ١٤٥٣
 ١٤٥٤
 ١٤٥٥
 ١٤٥٦
 ١٤٥٧
 ١٤٥٨
 ١٤٥٩
 ١٤٦٠
 ١٤٦١
 ١٤٦٢
 ١٤٦٣
 ١٤٦٤
 ١٤٦٥
 ١٤٦٦
 ١٤٦٧
 ١٤٦٨
 ١٤٦٩
 ١٤٧٠
 ١٤٧١
 ١٤٧٢
 ١٤٧٣
 ١٤٧٤
 ١٤٧٥
 ١٤٧٦
 ١٤٧٧
 ١٤٧٨
 ١٤٧٩
 ١٤٨٠
 ١٤٨١
 ١٤٨٢
 ١٤٨٣
 ١٤٨٤
 ١٤٨٥
 ١٤٨٦
 ١٤٨٧
 ١٤٨٨
 ١٤٨٩
 ١٤٩٠
 ١٤٩١
 ١٤٩٢
 ١٤٩٣
 ١٤٩٤
 ١٤٩٥
 ١٤٩٦
 ١٤٩٧
 ١٤٩٨
 ١٤٩٩
 ١٥٠٠

والمغوية من القضاة وادفاته من استأجره من غير ان يملكه

[illegible]

الانسان حقيق انما هو حيواني والفرق بينه وبين سائر الحيوان هو ان في قلبه نور من نور الله
يوم القيمة يفتقر من نيران النيران والاعمال في الدنيا بل لا بد من محبة الله تعالى في كل عمل
الفرق بين الشيطان والفرق والارواح والغيرها المستعانة في الدنيا ان كان في القلب نور الله
كما يظهر من الاخبار وقيل بالنكس في معنى الشيطان وهو من طوف حقيق في الدنيا فيستحق ان يسمي
للغناء الفرق بين اثنين مثلا يكون شيطان وهو الذي في القلب والفرق بينه وبين الشيطان

ويكون إيقاف على الوجوب من باب تفريقه للوجوب على الإلزام فهو أن يسبح على
 على الشروع في نفسية لا يخرج من ضمنه الإقاف على الواو أو أطول ضمنه أسرار
 يكون السبح على شأنيهم وأما الذي يكون بنفسه على الجوزة أو على ما قبل السبح
 لا يخرج من ضمنه الإقاف على الواو أو أطول ضمنه أسرار
 التي لا بد من الإقاف على الواو أو أطول ضمنه أسرار
 التي لا بد من الإقاف على الواو أو أطول ضمنه أسرار
 التي لا بد من الإقاف على الواو أو أطول ضمنه أسرار

وحسن ما كان الله به جاعلا خلقه في الارض فذكر به التوفيق وكثير من منسج
الى القوم في خطابه مع الانبياء واطار الذي وقع منهم ومن بعد ذلك كان تطهير الله تعالى آية
يطوان الصفة وسائر الكرامة التي لهم من الله ليلادفع عنهم العيون من كل وازايات
الى الاحياء البتة بعد الى الملائكة والصوم من صلوات الله عليهم اجمعين حسان هذه الوجهة
الوجهة من التوجه في نظر الالهاذ في موجهة قائل هذه الحلات حق النامل وانظر الى
طرف بذهب عما اعمه كيف ينبغي مع هذه الخالفات العظمى

وقال قد اركه بوجوه عليهم يغيب الوجه في الوضوء ولهذا ينبغي ان لا يسهل
في الوضوء وكذا سائر الاعضاء قوله فليقيامه بدين يدي الله كما كفنا صلواته
الصلوات الله تعالى ولا يكون التحضور القلب توجهه اليه تعالى فكانه قائم بين يديه وتوجه
تعالى واستيقظ اليه يارحمه الطاهر واستغفار المبارك الى جهة القبلة فيكون الطاهر
الباطن في الاستقبال بالقبلة الحقيقية التي هي ذاته تعالى هذا كانت الملائكة الحرام التي تسون
حين يحضون الى العبد فيسبون من امامه فيصير في الموضع التي يستقبلهم من الالهات
بصير شيئا من التحيات ولا يستقبلهم بما يكره فيظهر منه ومن بعد
الملائكة الكتاب والوضوء في الملائكة الملائكة من العبد من الصلوات والتمثال وبعد ما
الاله عليه ووجهه من اوجوه من شرح في التصيل بقوله يغيب الوجه وهذا الوجه فيه
جهين لما بين معنى ان التجود هل تقرب العبد الى الله تعالى كما في قوله فهو واجد اقرب
وهو من الخشوع للعبادة يحصل فيه من فاسد ان يكون طاهر من طاهر من الملائكة
الصورية من الخشوع والحدق ولله طاهر من المعنوية من الذنوب كما يذهب بها الوجه
يكون فابدا القرب ثم يغيب العبد من ليقلمها ويرغبها في هذا القدر الجوار ينقلب اليها
منها في التكبير وكل في حقيقة مذكورة في الروايات ومنه كرمها انشاء الله تعالى
عجله والمراد بالرضا والرهبة والتكامل المعاني اللغوية التي يحصل المسلمين في

وقد ما في التذكير اربعة اركانين في الركوع وكيفيات وضعها في السجود وفيها في التوجه
بعضها ركعات يحصل الرغبة والرهبة الى الله تعالى في القنوت وبعضها ركعات يحصل الرغبة
والخشوع في الركوع والسجود وفي بعضها يحصل التلذذ والانقطاع الى الله تعالى كالسجود
والاضاع في القنوت كما سجد كرائع الله وانا الصلوات المصطفى في عرفة الانوار بانه في
الحضرة من محمد بن مسلم قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول من لم يجز ان يدعو في صلواته

[illegible]

[illegible]

فإن كان منطلق الجمع هو من غير العدل في اللفظ والوضوء الواحد لا يضر مع أنه
في اللفظ الكثرة من اللفظ بالوضوء لكل صلاة مع أنه لا يضر في اللفظ في الجمع كمن ذكر الوضوء
بمره كونه في اللفظ والاداءات لأن يقال علم ذكره بشعر بعدد وجوبه في كل صلاة
ويقال في اللفظ في غيره كونه الأخرى وهو غير مذكور في اللفظ مع أن اللفظ بالجماع
الوضوء في اللفظ لأن يقال بعدد الوجوه الأخرى في البول لا بعنوان القطرات كما يظهر من بعض الأصحاب
فائدة مؤثرة هنا قال سألته عن رجل أخذ ثقباً في رجله فوجد فيه دماً أو غيره وكان يضيغ
بأن يولي وجهه إلى ذلك فلا يتركه حتى يذهب الدماء من تحت الخد الذي يتوضأ منه
والأصحاب يرون فيه مضيقاً للفقهاء فالأحوط الوضوء لكل صلاة وقوله هو يفعل ذلك في
الجمع يمكن أن يكون المراد إليه أصل الفعل وإن يكون الجمع مع لفظ الخبر لليل كما يظهر من غير
أن الخبر وإن كان لله تعالى يعفوراً بعبادة الله المحمدي طريق الصدق إلى الله حسن لكن الكيفية
التي هي في ظاهره لا تطلق وحمل على ما لو استبرأ لأخبار أخرى روى غيره في الرجل
في الشيخ الصحيح عن عبد الملك بن عمرو الظاهر أن الصدوق أخذ من كتاب
في الرجل يظن أن الفروست وهو مدح ويروي أخباراً أخرى قد تضره وظاهره اشتراك
في من الاستبراء بالحكم بعد ما اعتبر البطلان بخبره ما بين للفقهاء والائمة بين ثلاث
شروط في ما يراه من الظاهر أن المراد به نثر الذكران بعصر من أصل الفضيل في راسه بقرينة
للقام وتبين العبارة بلفظ الغموي كمن أرجع إلى المذكور ويكون كافياً باعتبار أن البقية
الاحتمال من مخرج ولا يخرج في عصر المذكور الأول أولى وأحوط لأخبار أخرى يمكن الجمع
بينه وبين النظم الأول بالحمل إلى الاستحسان خصوصاً إذا انقطع درة البول كما يظهر من الأخبار
التي هي مع أن العلم كونه بولاً مع قوله في الموثق إذا استيقنت أنك قد توضأ فإياك
تعدت وضوءاً أبداً حتى تستيقن أنك قد أحدثت ولا حياضاً العلم بالشهور والأحوط التقيد
بالوضوءين والساق والبول إلى ما نذكره للباقي وإن مثل الرجل من ماله
نقد عمار الشاطبي وحمل على النقية أو الاستحسان لا حياضاً ظاهر ومن أحقق الخ روى الشيخ
الصحيح عن علي بن جعفر عن أخيه موسى بن جعفر عليه السلام قال سألته عن الرجل هل يصح
الاستحسان في وضوءه وهو معه انيقض الوضوء ولا يصح حتى يطهره والظم من اللفظ
سأله أن يجمع بين الحديث مع الدوا في الماء المأثور ويكون سبب الإطلا
بأن اعتباراً في نفس الدوا أو ما كانت النجاسة الخوف في ظاهره بالخرج وعرضه

الاحتمال الاستدلال به موضوعا انه لا اختيار الاول اظهر بغير ان الشارح
يمكن القول بجواز الصلوة لانه مستحب للجاسفة وفيه ايضا اشكال فان المرجح يظن
الظاهر لا الباطن اهل اوسر بنسبنا فانك جواز الصلوة مع امكانه القبول وان كان النقيض واجبا
مع الصلوة والاستعانة مع اشكال فيها وعلى اى حال لا احتياط بان لا يصح حتى يخرج الاحتياط
وقد فصل بلا شك واذ اخرج مع القاطط ما شكك الله سبحانه والوضوء والاحتياط
يعلم من وجب الفضلة معه فالقاعد لا انتفاض وان كان الاحتياط التقص والوضوء
الظاهر باب ما يحسن التوب بحسب مكان امير المؤمنين ع لروى في الذود والوضوء ولا
التوب منه طريق هذه الخبر ضعيف بالنقل والسكوني لكن مضمون خبره في الاخبار
ويغرضه اخبار كثيرة صحيحة في النقية او الاستحباب ودي ان الولي بمسئلة البضاق و
رواه الكليني في الحسن والشيخ في الصحيح عن ابي عبد الله ع ويؤكد ما جاز اخر وهو انه
يلحق اى الاشياء التي هي من الرجل اربعة روى مضمونه الشيخ عن ابي عبد الله ع
ويبدل على طهارة الذي وما روى في الحسن من الاخر في فضل التوب منه مجهول
وما ل عبد الله ع بكم الخ الخبر الصحيح لانه في الطريق الحسن يروى عن من قال وهم
لكن اجماع الاحتياط تصحيح ما يصح عنهما مع انه روى محمد بن عبد بن
الحسن رجع عن المذهب الفاسد قبل موته قوله ان التوب كايضا التحلى لا يجرى
النظم فلما تحول على النقية كواقفة المذهب كثر من العامة من طهارة للنق واما محمدا
الفرق القليل الذي لا يثير اى اما طهارة لا يصير جيبا حتى يذهب على الفس وهو لا يظهر كروى
هذا العنوان من النصير ايضا للنقية وقوله ع في خبر اخر ولا يوطئ حسنة التوب الذي
وعرف فيه بمعنى ان عرق الحب ليس بنجس التوب وهذا الخبر رواه النجاشي باسناد صحيح
يكفي عن حمزة بن محمد بن عمار ان الصادق ع رواه في الصحيح عن ابي عبد الله ع
جاءت من اصحاب الجسد وعملوا عليه وان لم يدكر حاله بغير ما ذكرناه وقال زيد الشحام انه
ع الخ طريق الصدوق اليه ضعيف لا كثر ثقة قواصله معني ورواه الكليني في الحسن من
منه ع وما ذكره حديث ابن بكير يمكن ان يقال فيه مع ما تقدم من ان قوله ع لا ياب
رزايا النجاسة فان نجس التوب ليس بحرام او يحل على جواز الصدوق ع
بالشمس بطرا واذ نام الرجل على فراشه الخ روى الشيخ في الصحيح عن ابي عبد
ع ان التوب في نجس الرجل وبق فيه فقال اما انما اكلنا نام فيه وان كان

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

عندنا بخبرين فالجواب عليها الامثلة الصادرة فلهذا يختلف وقتها لا مثقالا اختلافها
كما ذكر الاصحاب وان فوط بن عبد الله بن محمد بن علي بن ابي طالب قال في كتابه **في الصلاة** وما
شبهه من علي بن زياد عن ابي عبد الله وهو مدح ذكر جميع الخبرين الحسن بن محبوب
الحسن بن محبوب لا في الحسن بن محبوب القمي على تصحيح ما يصح عنه وعلى المشهور حسن واقل
الشيخ انظر الى ما اول الخبر انه انما سئل في اقل الوقت لا يجب عليها القضاء لانه كغيرها
تكرر وليست عليها القصة والوقت من الصلاة وعلى المغرب كان له بقية في اقل الوقت بل بعض
من الوقت بقية الركعة واغني عن غيرها فصلها ركعتين في وقتها كغيرها كانا في وقتها
عليها القضاء وظاهر القدر ما ذكره في قضاء الركعة فلهذا وظاهر الخبرين انهم من تاريد
الرواية بانه المروا يجب عليها الركعة في كل صلاة او لا يكره قضاءها الا بقضاء الكل ركعة
منها الصلاة وركعتين منها من باب المقدمة كما في الخبر في قضاء ركعتين من لا حكمة كان ولا
ان قضاء الركعة فصل في الخبرين من باب الخلاف واذا كانت في الصلاة الخ رواه الكليني
في الموثق عن ابي عبد الله عليه السلام وموسى بن جعفر عليها السلام الخ رواه الكليني في
منعهم والظاهر ان السؤال عن اعتبار احتمال الحمل لهما اذا كانت حاملين يجوز قطعها انما
تضع على المشهور بين الشافعيين وعلى ظاهر الروايات ان قضاء ركعة واحدة مشروعة
ايضا فانما الموضع قلنا هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
حامل فقال انما انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
حامل فقال انما انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
عنده انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
الخبر وانما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
الحسن بن محبوب لان الظاهر ان الاجناس الحمل والحيض في وقتها واحدة لانها في وقتها
موسى بن محبوب في وقتها واحدة في وقتها واحدة في وقتها واحدة في وقتها واحدة في وقتها واحدة
انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
لويج انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
في وقتها واحدة في وقتها واحدة في وقتها واحدة في وقتها واحدة في وقتها واحدة في وقتها واحدة
الظاهر انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
ولم يكن مستثناة من ذلك في وقتها واحدة في وقتها واحدة في وقتها واحدة في وقتها واحدة في وقتها واحدة

[illegible]

النسخة على الأصل كانت نسخة من الأصل
 بنهاية الخطوط منها أو غيرها من الشهادة أن يكون من
 الشهادة بالاطاعة لله تعالى في كل ما أمر به من
 وطاعة في كل ما نهى عن من الشهادة مع علم الشهادة أنها كانت في الواقع
 قد كانت لأفريق قولها حسب الظاهر والتحليل على الاستحباب الظاهر والاعتقاد في كل ما
 من عمل على ما أوصى به من العمل على العمل والاعتقاد في كل ما
 كما حل على العمل على العمل في كل ما أمر به من العمل على العمل في كل ما
 إلى قوله لا يثبت من العمل على العمل في كل ما أمر به من العمل على العمل في كل ما
 لأن العمل على العمل في كل ما أمر به من العمل على العمل في كل ما
 العمل على العمل في كل ما أمر به من العمل على العمل في كل ما
 على العمل على العمل في كل ما أمر به من العمل على العمل في كل ما
 هو الأصل وكان بعض الخبيرين في كل ما أمر به من العمل على العمل في كل ما
 بشرى إلى على العمل على العمل في كل ما أمر به من العمل على العمل في كل ما
 خلاف ما إذا كانت الشهادة في كل ما أمر به من العمل على العمل في كل ما
 زمان بعضها هو الشهادة في كل ما أمر به من العمل على العمل في كل ما
 عشر يومها أو بعضها في كل ما أمر به من العمل على العمل في كل ما
 تكون وأما يومها أو بعضها في كل ما أمر به من العمل على العمل في كل ما
 القاطن على الشهادة في كل ما أمر به من العمل على العمل في كل ما
 بجميع الأخبار في كل ما أمر به من العمل على العمل في كل ما
 وأن كل الأخطار في كل ما أمر به من العمل على العمل في كل ما
 تقعان العشر والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 كونه الإصطلاح والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 بناء على هذا ما قد تقدم في المقدمة أو أنه وردت له مثل الآية وأنه
 على هذا من هذه الأخبار في كل ما أمر به من العمل على العمل في كل ما
 خلاف وهذا من هذه الأخبار في كل ما أمر به من العمل على العمل في كل ما
 الأهل الخائف فكانوا لا يفتونهم في كل ما أمر به من العمل على العمل في كل ما

[illegible]

قال لا ثم اصبغ الغزير لا اتفاق مدرك عليه بعد انة كل يهيم بالان في فقه الاصمعي وايضا بالان
 صمام اكثر من الشواهد المرافقة والمتميزة عليه ثم وصلى على رجليه بالان وان كان المدين
 المحض ان له كذا من الموطون حكم الموطون عليه في العمل في الجملة الاول بالانفاق فوجب ان يكون في الثانية
 كذلك في البعض ثم قدر ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله للناس قولا وقولا ففعلوا او ففعلوا بان
 استدلالا لا فعل القضاة البهي ومانه سلوات الله عليه كما نقل عنهم وعن هذه النسخة حكم الضيق من
 المقام عليه وهذه العبارة مختلفة في النسخة ثم قال لم يجد واما فيتموا معيد لطيبا فاصحوا به في الاما
 وضع الا وهو من غير الماء انبت بعض الفضل سماه تعالى الله تعالى في السقط في كل موضع وان
 لم يجد الماء انبت سم بعض مواضع الفل التي هي الوجه واليد بل لفظ الباء التبعيضية لانه قال يوجد لهم
 فصل بها وايديكم بالعطف الذي يقتضي تاقب المحاكين من كل ذلك التسم الى التسمية وهو الضيق
 بنا على ان يكون من المقيض كما انما في الخائف والافلا ما ما هو خفي وقال الاصل للفر من
 علم ان ذلك الخ الراوية ان ذلك وضع الله تعالى المسم بالتراب وهو الفضل بالماء وعند التراب الذي
 على اليد لا يصل الى كل الوجه واليد كذلك فعلق بعض يدون بعضا ثبت سم بعض مواضع الفل كما كان
 من الخيرات الضيق هو التراب لا يميل لا يمتدح الاستعاب والله تعالى يعلم مقايير امه وكلامه
 القديسين فقال ذراة مسيح قال ابن جعفر صلى الله عليه وآله ذات يوم اي في يوم من ايامه اتوا
 يا عما بقلنا انك اخيت الظلمة لم تعرفوا بانك ما فعلت ان اخيت يوم عدم الماء خليفة خمسة ظلمة
 اي قلبت يا رسول الله جواب قال يقال له نعمي ونبيها افعله لك يوم ام لا قاله من تاديبه
 اسع عليه كان لاجل ويا رسول الله بعد التاقيب عليه بفعله من افلا سمعت كذا ثم اقول من سمع
 او يوقف بيان فعل رسول الله صلى الله عليه وآله بيديه الى الارض فوضعها الى الصلوة امر الله
 بك في الخضع بدون ان يكون شديدا حتى يصدق عليه الضرب فيجعل التراب القريب على استعانة او يقيد
 بالقراب وهو اوطى واعلم انه اختلفوا في وقت المسية فلا يكون على انه بعد من انبت
 فتموا الى قصد او بعضهم على انه عند سم الوجه على كل موضع والليل والاطول النبا
 من بواير حقيقا الى سم الوجه فربما من الخ لا فانه ان كان امالية سهلا كما ترى من ذكره
 ثم سمع يبينه ظاهرا انه يكتف مسح طرفي البجبة بدون مسحها ويمكن ان يردتها الى بجملة
 تكون بجملة ففهمها مع سمع البهي وتصفها مع الية والامان بهلك العباد في را
 كانها قصه ان اولها وبالمثل وكيف اي سمعها احد بها بالاشرى في غير ذلك وان
 يطن الية في ثراه بعد ذلك الظاهر ان المودة وحلة القبة ويمكن وحده

بالخير

[illegible]

وقت الذي اى الى جعل الماء طهورا على الصعيد طهورا وفيه من هذا اسم القيعم جازا
على الجواز كما يدل عليه اخبار اخر وان وقع في بعض الشئ يدل على ان الزايد لا يكون
حسب بل لفظا لا معنى وهو يبين ان الغلط من الضاح على ان الشئ كبحر الماء لفظا لا
قبيح ظاهرا وجوب التيمم وان كان طهورا لا يجوز ان يكون الا ان يقال الجواز انما يدل على
العدم القول بالفصل فيه ان احتمال التيمم واستصحاب التيمم لا يخرج من وجوبه بل ربما يقال ان
الامر ببعض الجواز لتوهم التيمم ويكون الذي يدخل في عدم الضرر من وجوبه تعالى علم وعن انما
يجب ومعه قد ما يكفي من الماء لوضوء اي وضوء الماء او يتييم الا انى انما انما جعل عليه
يعنى اوجب الله عليه في التيمم ان ينزع بعض الاعضا المضمومة وهي رءوس الموضوءة لا تنجز بها
الوضوء ستة ويجب المص على ثلث اعضاء فلما اوجب المص على رءوس الموضوءة لا تنجز بها
يجوز الوضوء ويجب قبول رءوس الموضوءة على ثلث اعضاء فلما اوجب المص على رءوس الموضوءة لا تنجز بها
على ان المحدث لا يفرق بين التيمم بل لا من الفصل لا من الوضوء فكان عليه الوضوء
القص بما حدث الاضطرار وعدم الماء بناء على عدمه يجب التيمم بدلا من الوضوء كذا وانما اذا
الماء يجب الوضوء فلما انفي الوضوء مطلقا من غير استعفاء فيهم منه ان الحث الاضطرار
للتيمم بدلا من الفصل كما هو المشهور ويدل ظاهره على عدم رفع الحث وانما يجب ولا بد
ورفع الحث فيه ويدل على ان لا وضوء مع غسل المصائب واجبا ولا بد من التيمم اذا انجز
بهذا المقوم سواء انجزها المستفضة على بدو وضوءها او متى اصاب الخ بوجوبها
الشئ في القيعم عن ذلك عن ابي جعفر ويدل على اتفاق التيمم بوجوبه ان الماء الذي
استعماله ويدل على انما اصاب الماء قبل ركوع الماء الا ان يفيض لصلوة وبينه وبين
وفي معناه اخبار كثيرة ومما مضى في هذا حال فلو تم الصلوة شيئا وتوضأ واستأنفها
احول هذا مع التوسعة فلو كان الوقت بقدر ما يمكن الطهارة والصلوة والتمياط فلا ينبغي
ولو كان بقدر ما تمام الصلوة حسب والا فام لا غير ويمكن حمل الخبر المجهول على هذا وانما
انما ظاهره انما يدل على جواز التيمم في سعة الوقت كما يدل عليه الاخبار الكثيرة الصريحة
من الاخبار بلامر في اخر الوقت محمول على الاستصحاب مع رجاء روال العذر والافاق المذمومة
اقول كما هو ظاهر الاخبار وما ورد من الاخبار بالاعادة فمحمول على استصحاب الاخر الاعادة
بين الاخبار وقال جماعة ومحمد بن ابي جعفر انما يدل على عدم الاعادة
فلا ريب في لانه ما روى مع هذا الخبر وما روى مطلقا في الاعادة ولا يمكن حمل على
وانما كان فيه عجز بما قبل الركوع انما ان فرج بالنصوص التي فيها وقال

[illegible]

بقوله عليه السلام من علم الله العلم والاعمال والاعمال في سعة العلم قد تقدم مثل وان لا
 مع علمه الحكمة بل بالبين والاختيار والتميز به يستفيض ويدل على عدم الموضوع
 عند انبائه وقوله ان العلم انما يعلم الله يدرى لما يقدر ان يقدر الله وقدر الصلوة ظاهر العلم
 المعاني وهذا وجه وجوبه للبع بين العلم والاعمال في سعة العلم قد تقدم مثل وان لا
 وكان من الضد وقوله ان العلم انما يعلم الله يدرى لما يقدر ان يقدر الله وقدر الصلوة ظاهر العلم
 الحسن موسى بن جعفر اعطى ابن الصديق الذي صحيح وهو ثقة ثقة رتبة اقرام الثاني
 ثقة اعطى محمداً ويبدل على تقدير ان يجب على الميت والميت مع الميان الغسل في
 فريضة اي ثبت وجوبه من القرائن وهو صحيح ان الاواس القرانية للموجب لانه تولى
 والاصل الوجوب بل مع ضم الامايع واختيار ما كان فرق بينه وبين غسل المتوضي ولو كان في القرائن
 غير صحيح في هذا المقام لانه يمكن ان يكون في هذا الاطلاق كونه في القرن بلفظ الامر وانهم اوجبوا
 من شئ اخر ومع شئ اخر بخلافه كما في الباقي فانه لا يظهر وجوبه من القرائن فكانت اوجه الدلالة
 سنة اي ظهر وجوبه من السنة وما ظهر وجوبه من القرائن مقدم على ما ظهر وجوبه من السنة
 وان ظهر وجوبه من القرائن الا ان غسل الجنابة رافع الاكبر والوضوء رافع الاكبر في القرائن
 قوله والتميز بالامر جاهد بالحوار بالمعنى الاعم اعطى وجوبه على الويل للماء لا يرفع منه
 يكون ملكا للبع ولا يكتفي حصته لعدم الظاهر ويمكن ان الظاهر ان الله في بان يكون محتاجا
 الى رفع الخبث انما او يكون ساهما لا يخص باحد والآلة الظاهرة ان الله انما كان ساهما لا يخص
 ان يبدل له القبول وانما كان الظاهر مختصا بهم ومنه في بعض الامايع ان تقديم اية الله تعالى
 بالخير او جعل تقدم الميت على الحيوان والجمعة الاستعجاب وهو ان من اخرج من الحيوان
 ركنه من اجمع والذو وسأل عن من جازى الهدى جزيان فيحتاج ابا عبد الله ع ما روي
 اليها صحيح وهو انقضاء والظاهر انه كان لها اصل مشترك فكان لكل واحد منهما اصول فذكر
 هذا الخبر واسأله فما يدرى ان فيه من اصل المشرك وهو بمنزلة غيره من جهة
 مشترك بين المجهول والثقة تكون المشقة وفي حشر بان الله لا يزل لا يزل ولا يظاه لكل
 انما يخص كل بماله ويترك على جهل انقضاء المنطق بالمتيم فالظاهر انه لاجل انه الامام
 وهو في هذا على غير وجهه فيكون ان الظهور من قوله انما يخص كل بماله وهو بمنزلة غيره من جهة
 الواحد ويترك على بدل في التيمم لجميع انواع القتل والوضوء الراغبين للحد ويجعل لاهل
 بديل في ظاهره ان الله الضعيف الذي لا يمكن ان يجعل من كل لوصول جعل الله اوجبه
 على الله ليدل على نفي غلبة التواضع لا ينفرد القلب وهو ضعيف ومال عبد الله بن س

سائلة اطلب من كامل الايمان ويجعل الاثر كما في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا الوقت الذي
 فاضله وجوهكم فيه من ايامه وفي هذا النوع من الخطاب اشعار بان الخطاب يقتضي اليقين
 ان صورة الخبير اشعار بان لا شيء على الجواب ولا شيء على التخييل تحت السماء الامور التي هي في
 مع المصنع المحام اطلعه فخرجي والهي مطلقا في كل ما في من دخل الانوار الامير دو قال
 اهلا وسكنا من الملائكة واجن ظم في من المانع اطلعه الانس بان يكون الماصف في كل
 الصورة وجهه على التمال وغسل يوم الجمعة وبما في الظاهر ان الصدوق قابل بالرجوب ويمكن
 ان يكون له الفقه كما في الاخبار فان لا يكون من مائة وخمسة وعشرين عالما بالشيء ويقو
 عن قول الخبير الذي اراد الله فثبت هذا الخبر انهم من ان يكون واجبا بالمعنى المتعارفة
 كان في سفره في الشيخ مسعود عن ابي عبد الله ع ويمكن ان يكون كلام الصدوق باعتبار
 بن جعفر بقرينة التقرع على نسخة الفاء وبالحوا وعلى ان يكون خبرين احسن كما هو وانه من تفر
 والمجرب الثاني رواه الكليني والشيخ في الصحيح عن الحسين بن موسى عن جعفر عن
 الظاهر في وقع الفل من الفلاح ويدل الخبران على استحباب تقارن غسل الجمعة عند غروب
 او قبله وان هو بعض مطلق التذركانه غير واجبا لتمامه لان المذهب بالبعد ان كان استعماله لا يكون
 ولا يخرج من وجوبه وان علمه لا مكان لا الشقة والله تعالى يعلم لكن مع تقدمه او بعد المذبح
 يعيد وجوبه واستجابا وغسل يوم الجمعة سنة واجبة ظاهرة انه ثبت وجوبه من السنة ويحيى ان
 يكون لفظا في السنة والواجب الذي ورد في الاخبار ولو لم يحزم بايديها وان كان بعيدا عن
 منهم كما عرفت من الكثرة ان اطلق الواجب على المستحب وانهم على المكروه والمحام عند الكون على
 المحام واستعماله في الواجب واستعماله لا يجوز في المكروه كما ورد في الاخبار
 ان كان باصطلاح الفقهاء ولا مسلمين وكل قوم اصطلاح ويظهر من انهم في ظاهره فكل
 غير معلوم ولا ثم في العلم بما هم ويجوز من وقت طلوع الفجر يوم الجمعة الى وقت الغروب
 ما قرب من الزوال للعتي المتي ورد في الخبر ان المقصود من الغسل التظيف للصلوة من قبله ما احتل
 بارواحهم وارواح ابا لهم فكلما كان اقرب الى الزوال كان اول ويمكن ان يكون السنة في جميعه
 ودره قاله ابو جعفر لان الغسل يوم الجمعة فانه سنة وشتم الطيب والبس صابون فيله
 وانعت من الغسل قبل الزوال فاذا زالت قمم عليك لتكنه والوقا وقال الغسل واجب يوم الجمعة
 ومن نزل في بلوقا اعد فليغتسل بعد العصر يوم السبت رواه الشيخ في او ثوبه
 بن بكر وعمل في هذا من ان عبد الله ع الذي يظهر من الاخبار ان وقت غسل الجمعة
 الاول ويجوز تقديمه يوم الخميس في اعمار بعد الزوال فضا الاثر في الجملة و

وليس فيه من جهة قبالة العتبات فلهذا وقيل لعلها بالجمعة تقديم ما في البيت باعتبار
اطلاقه على ما في البيت وان كان الاستدلال بالجمعة بالاداء لان الواو اطلاقا
في قوله تعالى ~~فان كان يوم الجمعة~~ ~~فان كان يوم الجمعة~~ ~~فان كان يوم الجمعة~~ ~~فان كان يوم الجمعة~~
ان اطلاق يوم الجمعة عليها الا ان اعتبار ان يوم الجمعة على الليلة واذا اعتبر هذا لا يخل
البيت بل ليلتها لا بد من الاستدلال بالجمعة على الجمعة التظليل للجمعة وضوءها فكما
ان من القول كان اخبر منقوض بالقضاء يوم الجمعة كان لا مندفع له في تظليل الجمعة
لان ان كان قد كان ظهر بعد الوضوء من التظليل فكذلك ما كانت ثابتة بعبادة ولا يمكن الجزم
بالاحكام الشرعية بهذه الاستصحابات العقلية ومن اشهر ما قد روي على الله كذا بالواو وان لا
ولا يمكن الحكم ولا نقول ان مستلزم هذه بالانقضاء يوم الجمعة ولعلنا يكون له خبر
اوله في قوله عليه ولم يطلع عليه او اطلعنا ولم يبق بالاداء ويجوز ان فعل الجمعة كايكون
منها ما يمكن ان يكون المراد ان كيفية غسل الجمعة مثل غسل الجماعة الا انه لا بد في غسل الجمعة
من الوضوء للمطلوب بخلاف غسل الجماعة فيكون الشك باسناد من علي بن يقطين عن الحسن
بن علي قال اذا اردت ان تغسل الجمعة فتوضا وغسل وضوءا اخر او وثقة وغيرها في ان لا
توضوا قبل غسل الجمعة ولا غيره وروي وضوءا اخر من الغسل وحمل الوضوء على الاستصحاب جمعا
من الاخبار في باب الوضوء في الوضوء على انه اذا جتمع غسل الجمعة مع غسل الجماعة طغيا
بالجمعة يجوز عن الجماعة ويمكن ان يكون مراد الصدوق من هذه العبارة هذا المعنى اي يمكن
بشك على هذا ان يكون باستصحاب الوضوء او وجوبه معه الا ان يكون الجملة الاخيرة كلاما
لاستدلال غير متعلق بالاولى من ادنى ثم لا يكون التوضوء بالواو والجمعة بغسل الجماعة او
بغسل الجمعة او قري بالواو والجمعة المعلنين ويكون متعلقا بما قبله ويكون المعنى ان
الغسل يوم السبت يجزى في الاستصحاب عن يوم الجمعة كما ان الغسل بعد العصر يجزى عنه لانها
شأن كل واحد في امره فيرفع في وقت العشاء فيكون الجملة الاخيرة باسنادها ويقول المقتل للجمعة
نعم ما في من ان نوب التي هي لا خدك العنوية وطهر قلبى اى من الشك والكبر
الجمعة وغيرها التي هي لا مجال حقيقة وان على اى من الواو حتى يكون خالصا لا كذا
في قوله تعالى ~~فان كان يوم الجمعة~~ ~~فان كان يوم الجمعة~~ ~~فان كان يوم الجمعة~~ ~~فان كان يوم الجمعة~~
منها من ان الله تعالى التخلي من الرذائل الذي مقدم على التخلي بالفصائل قال واجل ان
توبة من الله ما يوجب محبة لك او محبة لك والاعدام وقال الصادق ع ان ربه الشك بآ
ما طهر من اى عبد الله عز وجل كان لها اى الغسل والدماء مطهر له من الذنوب

الى الجمعية التي... وسمن الاحاديث المعنوية الى اللزجة... وبوئنا لاول قول صغيد...
 ظهور وكفاية... هم من الذين نوب من الجماعة الى الجماعة...
 فان الله... ان تكون...
 الجمعية الانية والكثرة الى الجمعية السابعة...
 وقيل بانتم صاه بالضاقة وقال الصلوة...
 انه سنة جارية وروى الله تبارك...
 لكن في الكافي وانه وضوانا...
 وظاهر يدل على...
 الاهوا...
 الربن...
 وهنا...
 التقاق...
 وايا...
 الباهر...
 لان...
 كما...
 مناسبة...
 لتجميعات...
 الا...
 اذا...
 الى...
 وال...
 ال...
 وقال...
 وال...
 ال...
 وقال...
 عن...

والنصير في حفظ الفرج عن الفحش او لم فيه ما ويكون مراده عتق باب الله من
حفظ الفرج فهو مرادنا فقلنا ان هذه الآية فانه ليس من الزنا فقط بل من الزنا ومن ان
فيه وان كان بعيدا عن الفحش لكن ليس مستبعد من حيث التبعين وظاهر قوله تعالى ذلك
الذي لا يستحيون ليس المراد ان لا يكتفوا بالاعتذار بهذه العبارات مما شاة مع الكثيرين
تقولون ان العلية احسن وان لم تعللها وجهها والله تعالى يعلم مراده من كلامه وروى
عن الصادق عليه السلام ما يدل على جواز النظر الى عورة النكاح ان كان ظاهر الايات والاشياء معجزة
والنظر فيه يمكن تحصيلها به ونفس جماعة من النكاح كما هو ظاهر خبره والاطوع عد
النظر فيه اذا لم يكن النظر بشهوة وتلك فانه لا يفسد به الا حرام وقال ابن ابي عمير عن الصادق عليه السلام
في الحمام ضافع ومضاد فيلزم اجتناب مضار من هذا الاستدلال بها في قوله تعالى ان
في ما هم صلوات الله عليهم ان اكلوا العامة يريدون ان الحمام بغير ستر ولهذا وقولنا
في اجتناب الكثرة في الميزان في ذلك الحمام كما في زماننا في حمام النساء والذها في ذلك
في اجتناب الناس عن ادخال الولد معه في الحمام لانه يقع منه الرجل الى عورة ابيه والعكر
في اجتناب من ساء الناس بغيره قوله فينظر الى عورة الرجل قبله من الذكور والائمه
وابن من النية ونهب بعض اصحابنا ان عورة الرجل ما بين الشرة والوكبة لا يستر في
بعض الاجناس كما هو احول خصوصا في اخاف الربية والشهوة فانه حرام من باب المقدمة فلا يقع
في الحرام خصوصا النظر الى الفلام وعورة المرأة بدنها كلها سوى الوجه واليدين والمقدمين
في الصلوة فلا عطف اذا لم يكن مع التلذذ فانه حرام معه قطعا والاحتياط في غضن البصر مطلقا
كما هو المراد في الآية وقاله سيدينا من ان يوسن الخ ظاهره يخرج من بيت المحليلة الى الحمام
في الحمام في بيتة ويمكن حمل على الكرامة كما تقدم معنى مخبر وقال الخ يمكن ان يكون
من الخبر الذي عن اطاعة الزوجة في قول ما تقول فانها باعتراف صفها ما ائمة
في الحمام والنجاسة والاسراف ويكون قوله بعد ان اطلقه ولا بالمذكورات من باب اجتناب
من كان في ما اربوبته في كل ما تقول فانها تريد ان تلصق الى كل حرام للفرج والى كل حرام
بذلك كما هو في اكثر النوان وتدعو الى الشباب الوقوف فانه تبلى سرورا وهو اسر
التي تحكي ما تحبها وتعتز الرجال بها وان يكون فصيل لا طاعة في المذكورات وانما لا
فيها او في البيت او يكون مطلقا ويكويحه لا على المبالغة ولا في غير الحمام غالبا كما هو
فيها انه اذا اطاعها في بعض الاشياء فبها في طيعها في المعاصي والقبائح ولهذا
في الفقه من لا يطعن في الاطاعة والاطوان لا يطعن في الزوجة مطلقا الا في

الطاعات به. ر. عات اليه لان لها فيها مكر خفا كما الشيطان فقد اقال الله تعالى
 حكاية المكر ان لا يركب عظيم وقال تعالى ان كيد الشيطان كان ضعيفا لا يفتنى ان يترك الطاعة
 بقولها ملا اذا قال ملا انا قال بل في السيد يفتنى في هذه وقت يفتنى في اليد مكر
 وان لم يفتنى قولها بل يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في طاعة النفس والشيطان اعطيا الله وجميع
 من شر الله وسال يوبى راي عبد الله صلى الله عليه وسلم في موثق ويمكن القول بفتح لان
 ان كتابه كان مشهورا مع قطع النظر عما قال في المقدمة كما ذكر مرارا ويدل على ان نفس الاممية
 متخلدة في تامة الصلوة ويدل بظاهرة ان فكر عملا حرام لا امر بالاستغفار فيك مشوا فاعلموا
 الوجوب حمل الجميع على التاكيد والاختياط في الدين ان لا يتركها مما اثنى وقال الصادق عليه السلام
 على كراهية التكاثر في الحمام بان يضطجع ويتلفظ وظاهرا لا عم من الاكل باليد ايم لكن القول
 يذهب شهما الكنايين يوند المعنى الاول وعلى كراهية التفرغ في الحمام بالمشط لان الشعر
 حارة الحمام يحصل التمسك بغيره من محله بغيره بالتسريح بيد على كراهية غسل اليدين
 بالطين وان كان طيبا فان فحم الروميه وفي حديث اخر انه يذهب بالغيره والغيره الا باليد
 ثلثون لكن بالقدرة التي في هذه المذاهب والافراط والتريط فيها مذموم ابل في جميع الكمالات
 بالمخوف يدل على كراهية ذلك بالخرق كالأجر ونحوها من الطين المطبوخ فانه يورث
 البرص ولا تسمع بجهلك بل لا امر فانه يذهب ماء الوجه والظاهر انه في مخفوف بالحمام
 صمغ ماء البوضه وذلك الوجه في الحمام وغيره ومسح ماء الوجه بالاراس لا يخرج من الحمام
 ويحتمل الاخير ويرى على ذلك اى غسل الرأس بالطين والدليل بالمخوف كراهية التمسك
 بطن مضرو وغيره الشام او ذهاب الفير والبرص مخصوصان بهما ويمكن ان يكونا
 التاكيد يعنيهما فيهما اشد وان كان الظاهر التمسك بهما وذهاب الفير دون
 من اهله يفهم من حكاية عزير حين راي يوسف وزوجه وتحقق عنده ان الذئب من ربه
 قال يوسف اعرض عن هذا مخاطبا لربان لا تنقل هذه الحكاية وقال مخاطبا لثوريه ان لا تنقل
 لذئبك وايوت خوف الشام البرص يعرف من المبروصين في الشام فانه فيه اكثر من غيره
 والسؤال في الحمام مكره يورث وباء الانسان باستنواء الاعضاء سيما الاعصابية لا يجوز
 والفصل بفائدة الحمام وان كان طامرا كما تقدم وقيل بنجاستها وقيل بالكراهية وهو ان
 يعلم النجاسة والاهول الانجاب ما لم يعلم الطهارة وقال للصادق عليه السلام
 يعني كل احد فانه شايئا كما في مدة من جلد يوم الجمعة بكل زينة او حمل يقضاه
 يفهم منه استحباب الغسل بغيره جمعه مع المستحب ان يتطيب وقد تقدم اسمه

[illegible]

والباقي الذبح

والنظير المعنويان ايجه الخ لا يفهم

واشارة الى كل ما

الظاهرة والباطنة خلقها كلها

فهو بناء اعماله واخلاقه وفي اسرار عجيبة واخفالات عميقة له من انوارها الى بعض
فهمها بعد التأمل والباقي من النقاء يميز لها كلها وابدل في شعرا بفتح العين ظاهرا لا يصح
التمثيل في وقع نعمة العاصي فابدا شعرا لا يحصل في معصية ولا مخالفة وانما بناء
المخالفات لان النور الذي كان مشهودا بالخالفه صان لازم الاذ الترتيب بمصاحبه اليه
التيه التي تظهر ابتداء ستة المرسلين يعني ان ايدلها انظر بالنور لمن متابعه لا يبيد
خصوصا سيدهم وافضلهم فكانه يبدل كما وقع في الصلوة بوجه وجه وفي الحج باحرام البيت وفي
الوضوء بحرم الله وفي القتل فيها وبالامع والامر الى اذ كونه من قبل ان ما هو في فعله
فانقل ما هو منك وابتداء فصولك ونعمتك تميم للتيه اعلى من نوري الوجود
والنظرة الظاهرة لوضو النور لانا في بل غرضي متابعه الامية في هذا التقاضي عنى في
في نوري فذاك فانه تعالى يريد من العبد ما يكون سببا لوضاء والمفخرة في الكون
للدخول والكل ظاهرا ان المدة المخلص من القاب لا ياتي الا خلاص من يخلص من
الى الناس فدايت المخلص بل الواجب عليهم ان لا يتوبوا شيئا هم بما حفظوا التواجا المخلصين
العقاب وبالنظر الى العوام لو خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا فعلى الله تعالى ان يعفو عنهم ويغفر
منهم فمن شعري وفيه على النار وان وقع من موجهات وطهر خلقه في حبسه في هذا
الذكورة اولاً وذلك على حتى يكون اعمالها كلها خالصة لك وان كان فيها شوب لا اعلمه فكذلك
بفضلك واجعلني ممن يلقاك على الحقيقة النقية ملك ابراهيم خليلك ودين محمد به
بعد ما طلب من الله تعالى القربات طلب حسن الخاتمة بان تكون مع الاعتقادات المحسنة وهو المائدة
المخيفة المائدة عن غيرك اليه نعم الخاتمة التوجه الى غير جنابة الاقدس بل على من يضره ذلك
والله هو مقام ابراهيم فلم يزد اسحق بالتحليل والتان مقام سيد الانبياء فهذا اسحق بالمجد لله
ابراهيم لما كان عدم الاستعانة بغيره تعالى المثلقت الى جبريل حين التقى في الزمان والحقه تنف
فناء المحبة المحبوب ولهذا قال نعم ما زاع البصر وما طغى وكان نظره الى العجب نعم شانه وفيه
عربية لا يبع المقام ذكرها واسار بقوله ورسولك الى ان مرتبة الرسل الحققة وبقي الانبياء انهم صابه
عليهم اجمعين كما قال تعالى توبين به حين اخذ الميثاق منهم وقال كنت نبيا وادم بين اليقين
وقوله من آمن لاخرون السا بقون وغير ذلك مما لا يبع الرسل وكما عاين الله فيك بالعبادة
نبيك صلى الله عليه واله استدابه مناديا باحسن تدبيرك وقاوب رسولك في انهم عذبة الرسل

وكانت في ذلك الحين في صدورهم ومعلمهم معانده نيل صلوات الله عليهم
جبهه حاد وحضرة اعانتهم في ذلك الحين في الحيلة التي مذراا غنيتهم الى ان يكون عاملا في طبع
من الواجبات التي من مذهب الفرائض ويكونوا يعالمتها بنيه من القريبين والى ما اقصى كرات
في زمانه وعلى كل حال في القصر عن الاستمرار في اقر علم الاولين ولا يخرج من صلوات الله وسلامه
العليه الى السرى بالنسبة الى ما رتب ما حاله من عندك قال يا محمد بن ابيان في ابا فقهه اذ انما
انما بعد ان السرى في القصر اولياي وما قدمت ان افعل كذا ومن روي عنك الحسين بن بكير القمي
واكر في مساعده انهم من المؤمنين من لا يصح لهم الفنى لوصفة الخيرة فلهذا لمالك بن خديجة
المؤمنين من لا يصح له الا الفنى ولو خرجت الى غير ذلك لمالك ورايت في العبد من عبادي عيسى في
الفرقة من عليه والله لا يقرب الى بال فلهذا جازيها فاما اجبت له كذا من الذي يجمع به
موجع الذي يجمع به ومن انما الذي ينطق به ويكلم الذي يطعن بها ان حصان اجبت وانما الذي
اعطيت هذا شجرة واهله من اخصه بغير شجرة معينة ويمكن القول بكونه وحقا فغيره
انما هو من شجرة لا يمكن بيانها في كتب كثيرة ونحن في كتابنا لشرح الدعاء مع انه يخرج الى الخارج لكن
الحمد من انما هو من الشجرة الكا صلا لقول اخذ به شجرة باجر تايبك وهذه احسنها وانا
اولياك والظاهر ان الاضافات الثلث اضافت الى الشجرة في تلك الفروع والافعال والافعال
الكلمات والقرى فانها تاييب عنهم لما يمكن ان يكون لا غير تاييبا لاضافة الى القول كما قال
صلى الله عليه وآله وسلم اني ابي في الدنيا او في الآخرة اذ يفتح اديهم صلوات الله عليهم والظاهر ان
الذين قال الله تعالى انما اولياكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون
منهم مما يكون والمال الذين انما هم الامنة العموميون بالانتماء الى شجرة من اخصه بها اتفاق القبرين
من العامة وصرايتهم المتكثرة هو على في كثير من رواياتهم انما هم الامنة فيقولوا يا سادات الذين في ذلك
باسمك امي ناديتك او يا خادوك الكسيلة كما روي عنه في تخلقوا باخواني الله وهم المتخلقون بخلق
يا نقاد العامة والخاصة ونزعتكم المحكم في صدورهم هذا انما هو باب العلم والمحكمة كما قال في
مدينة العلم والى اباها وقال انا مدينة المحكم واولاد المحكم وبيت المحكم وعلى اباها على اختلاف
الروايات عنهم وروى عن ابي القاسم العامة والخاصة انه قال علم الف باب يفتح من كل باب الف
في يده واحد وكذا كان في كل مجلس وكان اولاد الله من المحكم والعلم والكلمات والادب
وصل الى اقصا من اولاده واخذ بعد واحد حتى انتهوا الى خليفة الله في ارضه ووجهته على
عناده لم يمدى الى ادى صاحب العصر والامان صلوات الله عليهم اجمعين وروى عن اباها في
وسيعا بن عبد الله بن في الكافي وبصائر الذمجات والحاسن والصفحة في كتابي

[illegible]

منه وانما خضعت به خاضع من كمال الله تعالى بعد هذا الصفاق المماثل حسب السهل كبر
الكبر من الفرق وزيد في ماء الورد وطيبا تكتسب روح النفس في كماله وسببها
لا بأس من الرجل المخلوق في الحرام او من يك من فساد يلقوه ولا يحب دماثة ولا
عليه واما الكليتي باسما فمن ان عبد الله بن سنان عن ابى عبد الله عليه السلام
ابو الحسن العسكري ومروى زيات في كرامته ان عمر الخيام من الرعنان وغيره بان يقولوا على محمد
تسلي هذه المخلوق الذي هو الشقاق الذي يحصل على اليد بقطر ان يكون في الحرام لعل يقولوا عليه
المداومة عليه مكرهه لان في المداومة يكون اليد ويبقى لا يترك الشقاق لا بأس بالمراتب كل
اي ما في ضابط كان من الوسيعة والحد والكم وغيرهما مما يغير السبب وفعل الحسنة المحمدي
موسى بن جعفر وقد انقلب على آكامه على صفات الامم السواد فذكر فضله والتمه ربا التوبة
تسلي الله باختياره وغيره لا يترك في حق الشا ولا يترك من الزوج ولا يمكن الا غيره وورد
الكتاب ان الحناء يورث في الشيب الذي يلقاه هو الشيب بمعنى الهرم وضعف القوة والذي يورث
تسلي هو ما من الحناء والياض يتربا بالخصاب اعزله في ايدجته دينوية وانتم عنه وهذا من
البلاد وسال عن من ساء ان اجعفر عن الحناء فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
عند زيارته كون الشعر الخصب عندنا باختياره في بعض العامة خطاب التي طيقوا والشيخان
في قوله تعالى واعزوا لهم ما استطعتم من قوة فانهم من الخطاب السواد في قوله تعالى
تسلي الحناء في كل نوع من القوة والتمه ومن ذلك ربط القرم حفظ السواد وقال من حناء
بالسواد ان الحناء يورثكم بالخصاب شيئا ويمازج منكم وكان من يحصل من الحناء
التمه لم يورث واحسن منه الحناء ولا تم الوسيعة ايهاكم حصر التمريك فيكم يظلم الوسيعة
وقيل هو الوسيعة ولو كان على الوسيعة لم يورث ان وهذا ابله وان الصفاق في معنى
ان لا تقطع لغضا من الوسيعة ولو سئل عن الصفاق للزوجة وغيره انما للزوجة لا يورثها الوسيعة
فانما غيرها فليس لها الزوج وان كانت مسنة فغيرها ان لا تترك يد لها من الحناء
بالتمه ولو كانت مسنة عجوزة والخصاب باليد والرجل لم يقل من لا تمه صلات الله
للرجل وقد تقدم وانما لا يوجبوا اليدين واجلهم لئلا يتبها بالتمه ومن تشبه
بكون من خيمهم الا انما في بعد القوة فان غيرها بالتمه ولا يشبهه اظفار الموقد او غيره
ايهاكم حصر في الحناء في الرجلين ويجعلوا الشاة عن اليد في اليد
ولا يورثها الوسيعة ويطلب في اليد الفم وفيه التمسك ما حول الاسنان وفيه
بالتمه في الوسيعة في الشاة في اليد وفيه الفم في الشاة في اليد وفيه

[illegible]

أو غيرها

يوم الجمعة وفي غيرها فان لم يخرج فاصح عليه السكنى او امقراض وان لم يقط منه شيء فبقي
اسقط منه شيء كان افضل بالظاهر ان يكون له بكل جواز ثمانية ذبقة ان كان مع رجل
وكذا في الشارب مع صحبة البدن يفضل الله الى الاجل الذي لا يتأخر سبعة ولا يتقدم
وروى في الخبر اخراج الخبر موجود في الكافي بدون يوم الجمعة واكثر الاخبار المرسله منه
يمكن ان يكون في النسخة التي عند الصدوق هكذا او من طريق اخر مع هذا الخبر
مستحب وان لم يكن في يوم الجمعة فقال المحسن ابنه في المعاصي لا يزال مله في منزله حتى يذهب
يحمي الله تعالى منها ما او من الوضوء المانع من صحة العبادة اكلها او كذا في ما قبله والظاهر ان
الاعمال وقال رسول الله لا يظلمون احدكم ساربه يمكن الاستدلال به بحديث الاطالة وكذا في
من الاخبار الكثيرة بل ومعارف المشهور الكرامة بقرينة الوعيد فانظروا ان يتخذ من غير
ويوقع بسببه في الوسوسة بالاطالة من الظلم والعدوان او يكون كتابه عن ان هذا هو السبيل
لانه خلاف ادب الرسول والائمة المعصومين كما رواه العامة عن عبد الله بن عمر انه كان يفسر
شاربه كان خلقه فقال ان اباك كالطول البالد والثواب فلم يستقمي فقال ان كان رسول
الله يستقص فانما اتبعوا اتباع الى مع انه خالف الرسول والاعتباط في عدم الاطالة وقال الله
من قدام طافه يوم الجمعة لم تلتفت اولم تسمع اناسه والسعف التثمت حوله الاطاف
بالجزء الصغار التي تفصل من جلد ما في الانفصال عنها فليس يفتن على ان الانفصال عنها فليس
امثال من اجزاء الصغار خلاف بين الاصحاب فذهب بعضهم الى الظاهر للرد
وبعضهم الى النجاسة لانجز من الحيوان في النفس وميتة جس وبسهم بالنجاسة والمقول
وبعضهم بالنجاسة ان تأثر البدن عند الانفصال والافلا وبعضهم بالنجاسة ان كانت قطعة
فان الرواية التي وردت بنجاسته بلفظ القطع والصغيرة لا تسمى بها عرفا وان سبقت بهالة
العرف على اللغة والرواية متينة يمكن حملها على الاستحباب والظاهر الظاهر وان كان لا يراه
الاختلاف خصوصا ونسوة النثر والقطعة الكبيرة وكذا الحكم في ما اذا كانت في البدن
غالب في البدن الانفصال عنها من وطأه ما لم يشق لا يجب فيها وايضا الماء تحتها طافا انشفت
تحتها فيجب فيها الماء الباطن لم لا يجرى الاحتياط الاتصال وكذا ثقبه الاذن في الفصل واذا مات البدن تحت
الجمعة من ينش عنه فلا يجب الازالة وايضا الله تحتها اذا انشقت في الاضياء والمخرج وان كان
الدم الذي نوت في الاطافه ويظهر عند علمه ما يبقى بعضه في الظفر فلا احتياط في المخرج ما
وظل موسى بن بكر للصادق ع اذا اصحابنا يقولون انما اخذنا الساربه والامة اسره يوم الجمعة في
الله ما بان شئت يوم الجمعة وان شئت في سائر الايام وقاله تنصها ان كانت الايام

الساكنين يقولون ان الليل اشد الا في يوم الجمعة لما خصها بما وظاهرا من غيرها اذ فيه
الليلة الحجة اجاب بالنسبة الى الجانية فلا يثبت في الاخذ المقتضية من الاستصحاب التغيير بان ان يلاذ
كل يوم الجمعة ويوم الخميس واذا ثبت ان ليلة الجمعة وان يلاذ بها في يوم الخميس ويوم
الجمعة جمعوا وتفرقوا ولكن اذ اطالت ظلمة الليل اولى من ساعة الوقت وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الظلمة كبرياء الا ان يكون من الظلمة كبرياء ان يكون من الظلمة كبرياء ان يكون من الظلمة كبرياء
ولم يقل بالجوب وربما كان فيه الجوب وصلى الله على من كان فيه الجوب وصلى الله على من كان فيه الجوب
وهو صلى الله عليه وسلم فيكون قد اكمل للوالب التبع في انسياط النام والايصال والتمام وقوله للذي
اذا كان من الظلمة كبرياء ان يكون من الظلمة كبرياء ان يكون من الظلمة كبرياء ان يكون من الظلمة كبرياء
ياقها كما اياها فيج ستهن وسيل ابو الحسن الرضا استحسن قول الله عز وجل ان يكون من الظلمة كبرياء
مسجد قال من ان الله تعالى عند الصلوة المبركة الى ان يكون من الظلمة كبرياء ان يكون من الظلمة كبرياء
ان يكون من الظلمة كبرياء ان يكون من الظلمة كبرياء ان يكون من الظلمة كبرياء ان يكون من الظلمة كبرياء
الظاهر من الحديث والنجث والمضمضة والاشواق والوداء والذاس ايضا والظاهر
في بعض الاوقات والنسب في بعضها والتنظيف دائما والامانة والمخلد والطيب والعبادة الظاهرة
والثمة والقبلي وغير ذلك واليسى ان شاء الله تعالى مما عرفت ان قال من ذلك بالنعيبه
وهذا الذي كوراب دينه الظاهر والمقصود اعظم نزل بالباطن بالانوار ومنه قوله تعالى ان يكون من الظلمة كبرياء
والمنحصر في الخوف والوجه فافترقه والفناء والبقاء وهذه الظواهر بالوالب عظيمة في بنو البشر ينسبها
ما من من جنون المخاضون وقال الصادق ع الخ الغدا ان يقول في كل مرة في الشط على التي تله
الله تكثر بالعبودية او العجبة حتى يتمها سبعين مرة ويحتمل ان يكون المراد ان يعدل كل مرة كما يلى وتارة
او اقله حتى يتمها سبعون مرة والظاهر واولى ولا بأس بامساك العبادة والعبادة في الجلال من الظلمة
منها من غير من الاظهار في عظم الفيل وربما يبق ظهر ولفظه الفيل بالجميع المعنى بان لا يلاذ
بالفصل عن هذه النوع من الجسد في المثال لكن لا يظهر في هذه الامور التي يظهر بها ان
ان ملق الاشياء الظاهرة ما لم يعلم بها ولم يظهر في قوله على بن ابي طالب قال الله عز وجل استدل
لبن بالآية بان الوى بمعنى الضعف والطوائف وصل اليه الخبر بالنون وبنه فهدى بعضه بالآية
ان الله عز بالنون للآية وكان هذا الظاهر لباقة وقال ابو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام من
عمره من لم يخلص من الشر والغير والوب وكما الاما يمكن ان يكون المراد استجواب الناس بآية
الآية النبوية والاشد لانها والاعمال والخلق والامانة بينهما مع وروى الانبياء الكبر
انما هو من الظلمة كبرياء ان يكون من الظلمة كبرياء ان يكون من الظلمة كبرياء ان يكون من الظلمة كبرياء

لهما خلق الواس والاثرة وجميع ما ذكر من بل غير اصل الله واما اجابت والاهداب واما
 الشب فهو رفع اسفله لو كان طويلا او قصيرا الفضايل الى نصف اساق والتجاوز عن القبح
 الا ان يرفع في الاخبار به كثر وفي كثير من الاخبار في قوله تعالى وثنا بك فطهر يقدس فوضعا
 جعل الفصل الى الامم وتبين مكان لم يد لارهم او من الظاهر في بعض التظيف لتلاخيص اطلها
 الحسن من العجبة المخلو والكبر فان الويل لطويل غالب ارجلها وبالشهير فظهر المقصود البكوة
 اوف واوب التكبر في هذا اظهر من الاخبار ان التكمير افضل من التفصيل انما ان النفس في كونه
 واسكانا متركين في الاله التكبر كما ورد في الاخبار والاراد واما كلام الائمة فالظاهر ان
 الجمع بالتسليم لا مطلقا لكونه عقدا لاء الاع عدم الطول ونحوه الفت وطال ما حرمه
 لظاهر الآية والخطا لكتاب شمل شاء الله تفصيل احكام في باب السجود وقال الامام في بعض
 اختياره اسما من شعلة السجود حمل على الواس وما يتجلى في التروا وكان الله منه شعرا اس بقوله
 المذكورة من قوله تعالى وظلنا لوقبه وعلوه البصر لست اذكر بقية الفاعل من تحفه فلهذا
 والاسراف المثل وقال رسول الله من اخذ شعرا فليحسن فليشأ او الية ما لا ينهض هذا
 من الاخبار والاستعجاب بالتحسين بين خلق الواس واطا ليرى من تربته باله وطا واهله
 والتطبيب والفرق بينهما واما ان الظاهر من الاخبار كون المخلوق افضل وقيل بالعكس من عباد
 من هذا المبدأ يكون المخلوق افضل لقومته من اخذ شعرا فليحسن ولا يشربان علوا اخبار
 حسن ولا يرفع على الامتحان ولم يقل اخذ واخذوا المبدأ فان اخذوا وادخلوا المبدأ وما في
 فعلاه وان كان ظاهرا لجلالته بعد هذا المبدأ من كونه الله يقرهم منه التفصيل في
 فيها بل في انضويت ولها قال فاكرم كل من المعنى الاول والاولى والاولى في قوله
 الخبر ان على انه يمكن ان يكون منسوخا لما ذكرنا ان الله لم يخلق قوته وكان يبرون
 من خلقه ولهذا لم يكن النبي بدوام على المخلوق بل كان يخلق شيئا لا يخلق منه الله
 ولما ارتفع فنجته بالندى بانه لا يمد صلوات الله عليهم لاقوه في هذا المخلوق ويا مرون باكما
 فظهر من الاخبار وكما في شعرة رسول الله في قوله تعالى في خلقه كان شعرة من رايح الريح
 الاذن ولم يكن طولا وخصي يمكن فرق في صفين ويظهر من الخبر الصحيح انه لم يكن هكذا
 دائما بل كان اذا طال شعرة كان الى شعرة اذله ويقهر من الاخبار انه لم يطل شعرا اسد قضا
 ولا غيره من الانبياء بحيث يحتاج الى الفرق وانما وقع منه في خلقه صلى الله عليه وسلم
 شعرة ليجلوه والى الذي وعد الله تعالى بقوله لندخلن المسجد الحرام ان شاء الله امنين محمدا
 رؤسكم ومقصر في فضل شعرة اسد فرق وقال رسول الله في قوله تعالى

سلام الله عليهم اجمعين بواجبنا منهم طاعة الله تعالى في الامور الشرعية عليه في الله عليه بياض الشرائع
 الاستدناء ولما يذكره هنا والله تعالى لم يمتدح اى عظمها واما الحاجة اليه فافرى طاعة اى شئ
 ايضا فقال يا جبرئيل ما هذا فقال هذا اقرار فقال يا اهلهم في الامور الشرعية
 والنيات لان الباب شعبة من الجنون وكما ازيد في الشئ من باب وبني في الصانع
 لقول الشهوانية والحيماانية باعتبار ضعف القوى في الشئ كلما زاد عدم الامور
 شات شبة في الاسلام بهتخصاله شدة ابيض في اى موضع من اى شئ او شدة في شئ
 نور في ظلمات يوم القيمة وهذا اورد في الاخبار المقيدة الامور الشرعية فيهم فها هو الله تعالى
 تامل رسول الله صلى الله عليه وآله اباؤنا في الشيعة المسماة وعنه عظموا فيكم وليس
 كينوا ووجه صغيرنا في ذلك من اخبار الكثرة ولو اجمع مع الامور الشرعية
 على نور وقال رسول الله صلى الله عليه وآله الشيب نور لم يدر تنقيح والتميز
 غير من الاخبار والمواد بالجو والشجر ونقش شجرة او شجرة في حبة السوداء لا تكمل الا
 بالاكثير ايضا فكذلك العكس والامر في التوراة مطلقا وقوة في شئ فليس لا تختلف حاله في
 مراده انه اذا وقع منهم في وجوب فان لم يحل الذي على الكراهة يلزم الاختصاص في حاله في الظاهر
 وهم متنع عنهم لانهم معصون وكما يقولون فيقول الله فيمنع الاختلاف فيمنع في ذلك
 الاحوال المختلفة مثلا اذا جامع الجماعة في الظاهر فقال احكام حيث كفلات بالو
 تع وهكذا الى الامور فاما في استغفر الله فلا خلاف فيهم لان احكامهم مختلفة وحسب
 بحسب حاله في الصور الاولى اذا قال تسع ملت اندجته عليه تحسب عليه في ذلك
 حتى يجوز له الجمع فان جامع قبل التكفير بحسب حلية العفر ولم يكره في هذه الصور كفاية في
 بقاء مع فعلية في كفالات او تكليفها في صلاة بقاء قبل الكفالات فعليه ايضا في ذلك
 الواقعة فلو كان يقدر على ان يوجب عليه العفو ولو لم يتطوع عليه في شئ من متابعين ووداعه
 فعليه طعام ستين مكيافا فلو لم يقدر على ايضا ولا ستم فعليه الاستغفار فمثل هذه الاختلاف
 لا يضرب لان الامور مختلفة ولكن تطبيق قول الصلوة في هذا القيام على هذه الباعادة يحتاج الى
 لانه ايت الاحوال المختلفة بالذي يحتمل الذي يحتمل الكراهة فلما ورد في وقدر خبر بانحوار عفتان
 بتدبيره لكتبة يوافق الله عليهم ان يطلقوا الذي فانما يطلقون بالشد الى شخص فيهم من الامور
 وبالانظر الى شئ لا فيهم وليس شئ فيهم فيصرون بها وبالنظر الى شئ لا سبغ حاله في
 اصحاب من هذا الورع والتقوى يطلقون لانهم يعلمون بالواجب واما في شئ
 عن الحرة الكراهة مما كان واقعا فيكون في المرتبة يعضون لهم او يعضون

في الفقرة

[illegible]

ان مقعر فلا انهم ساء الارض ويظهر من بعض الاخبار ان الارض سبعة وهذه احدها و
 الارض غير السماء وبلغت اركان الاشجار والزهر ورواها واوله ارباء والماء والطين او الارض الملك والبر
 والارض البيضا سبعة وما بين من وفي نسخة وما تحتها وما تحتها وما في السموات السبع اربعة
 السبعة التي في تحتها والافلاك المجزئة على ما قيل ربما في الارضين المعادن والحيوان والالها
 الاشجار وما بين السموات الملائكة والذي يظهر من الاخبار المستقيمة الصحيحة ان ما بين
 الى السماء الاخرى بعد اعظاما وهو شتون من الملائكة وله دليل على استقامة الارض
 لم يثبتوا لانهم يثبتون ما يصل اليه عقولهم فلا يثبتونه ولا يثبتون الزايد كما ومصرح به في
 وما بين الارضين الارض والسموات والملائكة والمجسمات وغير ذلك وما تحتها اساس السموات
 تعالى ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الارض وفي حديث زيد بن اسلم ان السبع الارض
 من بين من عليهن على ظهر الارض كحلقة ملقاة فالتبع والديك من قبله ومن عليه من
 كحلقة ملقاة في فلاة والفضة ترقى فيها ومن عليها على ظهر الارض كحلقة في فلاة وروى
 والمحدث عمار عن الفلك اطلق على السماء وقيل غيره وهي طيرة ولا يعلم عظمته الا الله تعالى
 ولا يعلم جنود ربك الا هو وما اقتضت الكلام بالتمجيد للرب تعالى بالسلاط على الانبياء والمقصود
 بالذات نبينا وفيه الكلام في قوله كما اقتضت مجده قوله الحمد والثناء وهذا الكلام في كلام
 الفرج والظاهر ان هذا الاعتبار يسمى بها ويمكن ان يكون هذا اقربا من اوله الفرج الذي يحصل
 منها فكل مكروب يقرب يحصل له الفرج مع انما هو من الارض فقال يوحنا انكم تيقنون موتنا
 لا اله الا الله عند الموت ونحن نلقى موتانا محمد رسول الله يمكن ان يكون الزايد انما هو
 مشتغلان دائما بكلمة التوحيد لا يحتاج الى التلقين بها ولما كان الله عز وجل بسبب تساهل
 النبي يقولون عن الشهادة بالرسالة فمن تلقاهم بها لتلاوة الوعد فاعطيت فاطمة بنت
 ام امير المؤمنين صلوات الله عليهم ما خلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كانت لشهادته بالرسالة
 للشهادة بالتوحيد فمن تلاه من اللزوم ويلحق اللازم او لما وصل اليكم ان من كان غير كلام الله
 الله وقال الجنة انتم تكفون بها وعن تاهن بالكلمتين وما بعدهما لان الغرض من التلقين تذكري
 الاعتقادات فمنها زائعا جميعا والتخصيص بذكر الوسايلة لا يدل على نفي ما عداها بل يفهم ان
 ان ذكر الوسايلة لبيان عدم الكفاية بالتوحيد فيتم باجماع الاعتقادات من السابقة واللاحقة
 او يكون للتقية وقال الصادق عليه السلام ما يكون المؤمن عند موته يمكن ان يكون له الفضل في
 القوة الوعائية التي غير الاشياء ويؤيد ما سيجي من راحة المؤمن او من العقاب
 ويؤيد ذلك الخبر اني وخبر استخفاف ملك الموت وقال ما قدم الخ يد على

والمؤمنين والمؤمنات المصطفين الأخيار من هذا الموضع وجوب الاستقبال حال الانتظار
ولا يقبل الدلالة عليه إلا بما إذا واصلها فربما لا يقبل بل الظاهر أنه لا استقبال للشيء بعد
الموت ويمكن أن يكون لهم قرينة فهو ما كان فيه بقية السلام وسدود ونعيم الدنيا
وعلى النصف منهم اجمعين وقال الميرالمؤمنين: أخ هذا الخبر صحيح ولا استقبال حال الانتظار
لكنه لا يخبر المرسل ولم تطلع عليه مسند أصحابه وذكره في الأصل بسند صحيح من جهة وعلى
أمره فلا يراى على الوجوب بل ظاهرا لا باهرا وبأنه لا يقبل إلا بقرينة الموعد فإن
لغالب أئمة حماد في المندوب لو عيّد في أوجب فالحكم بالوجوب شك ولكن لا يوطأ
بذلك والظاهر أنه كفاي كاشا مورايت وكان بالنسبة إلى محاضرين كذا أما الولد الأكبر
به الأولاد فالحكم للاب بالنسبة إلى غيره وبما يؤول بالنسبة إلى الاب فقط إلا الأم والولد
على ذلك من التجهيزات المذكورة في كتب الأصحاب والكل شكل لا في أصل الوارث ومما
أولى إرثا من غيره غير في السند لكن ورد عموما أو لغير الزوج في غير موضع ولا يقبل لظنهم
والمشهور فالوارث أولى من غيره لكن إذا اختلفوا فالوارث وعلى الجميع وعلى المندوب كذا
عن أسامة بن ميمون وأما الله الله كذا في عن الزوجة والفضل والمفقرة كذا منسوخ إليه فوجد
النساق في هذا الشطن يسمى بالعديلة وبما هي بصورة أبيه وبذلك وإثارة ويظهر أنه أحد
من هذا المذهب فأنه مستحيل في الأحوال معتد به فلا بد من التيقن ونحو كبر الاعتقاد است
من يمكن إيمانه باليقين فيدفعه ولا يعمل عنه ولكن يعمل بالنسبة بالكله والاعتصام به
تبع الأول فالأول لا خلاف في ذلك عند من والالتفات في الآية المعصية في جميع
الأحوال في الأبداء المستغنية وما لم يرد فيها ذكرهم أما لا يظهر عند أصحابهم من الوارث الله
أجمع وأما التفسير وقال رسول الله صلى الله عليه وآله في الظاهر أن اختلاف المراتب يحيل تفاوت النكاح فإن
الثوبة الكاملة ما يكون مع أصلاح نسبه والأعمال بعدها فإن الله تعالى لا الذين تأوا
وأصلوا وبينوا وأذنك اتوب عليهم فأن كانت قبل الموت است وأصح عما لا بد من مافات
حتى ظهر على نفسه وعلى العالمين أنه من التائبين حتى يقتدى به وهو أكمل وهذا أحد
معاني الثوبة النصح ولعلم يحصل له توفيق الاستغفار فلا أقل من شهر وبعد الأسبوع كافي في غير
وبعد اليوم والنسب ما عند حضور الموت قبل معانية أمور الأخرى فإنه لا يقبل بعدها كافي في غير
الآن وقد عصيت قبل وأنت من المفسيدين وفي التفسير من قيل المنع بقصد التوبة
هذا الله صلى الله عليه وآله وأما الدنيا فإن يرى رسول الله صلى الله عليه وآله من الدنيا

صلوات الله عليهم يدبرونها بحسن إيمانه من الفانيين وأهل مروءتهم وما رويها عنه
 الشافعي في الأثر في الساعة الآخر في إيمانه الله فمغفر لك ولعن محمد إلى قبره حتى يحو
 بنفه ولا يثق عليه الموت قوله فلقنوا موتا كمرهات الفرج التفرع بامتداد الأثر
 المومن مكانه من الجنة وهو يرضى الموت فلقنوا حتى يهل فرجهم أو كان هذا الكلام
 لهذا البشارة أو كمالها وقال أبو جعفر الباقية أريدت عكرمة وهو موسى ابن عباس ذكره
 زكي الخراج ولكنه كثير الاختلاف في الآية وكان يحثهم فلما أخبره بأنه في الاحتضار
 مجلس ونهض إليه لكي يرد عن من هذا القاسد فقبل أن يصل صلوات الله عليه وتفرع
 فزع وقال لو أريدتكم لفقت بكم كما يتفق بها فقبل اليوم ذاك الكلام فقال لهم والله ما
 عليه فلقنوا موتا كمرهات الفرج فإني لا أله إلا الله والولاية وكذا قيل للصديق فاجاب
 لجاب به أبو صلوات الله عليه والظاهر أن السائل لم يسمع جواب إيمانه سمعه ولكن
 ليظن قلبه وحسن صلوات الله عليه والله لو أن عابد من وصف ما تصفون عند روح نفسه
 الظاهر من جلاله وحكايته إلى بكر الحضرة معرفة منقولة بطريق متعدد أنه لقن ديارا لاشعاع
 بالآية مفضلا عند موتته فإني المناصرة مائة حسنة فقال بموت بكلمات القهقهة
 ولولا ذلك كنت أهلك وأخرج طييل وقال رسول عن موت الفجأة تخفيف على الموتى وأمرهم
 وأسفل على الكافر في حسنة فخذ أسفل على الكافر مكان قوله ولعل كافي يعني أن الكافر من غير
 أموته قبل موته بكل تحييل ولا يكون عليه من حقوق الله المحقوق الناس في تيسار الوصية
 إمامت فاجتاه ليهل عليه التفرع ولم يحصل له شقة المومن وعرض على الكافر له يقر أن موته
 والتوبة المومنين أو طامره ويرجع عن الغدار وهذا هو ما يقع مما يوجب فيه بسبب بآياتهم
 أو غلظتهم الفاضلة أو أعمالهم الصالحة أو بسبب جلالهم فإن الله لا يضيع أجر المحسنين ولو أن الله
 ويوفقهم للتوبة ولا يابى تولد لم يكن أعمالهم بهذه المقابلة يخفف عنهم التفرع للتوبة لهم
 يستحقون به المغفرة وإن كانت أعمالهم كلها باطلة لكن تعالى يوفهم بفضله ورحمته والذين
 بكثرة الأموال وصحة البدن وسائر النعم مع أنه ياتهم بجمعهم إيمانه ويدل على ما ذكرناه الأخبار الكثير
 ويمكن تقييم الكافر من يستحل غير المومن للثقة بعفو الكافر من نعم الله لأن الأسف والندامة
 ليعبرهم في الفحالة فيقيم منه التزغيب والتجهر وإصلاح الأعمال وبعدها حقوق أو الوصية بها نظرية
 فياءت يكون من قبل الزميتها وقال الشافعي الموت كفارة لمن كفر بغير مؤمن فعلى الموت كفارة
 والبلاء في كفارة التوبة فإذا بقي منها شيء فالوثة كفارة له ولا يدل على أن الموت كفارة
 بالقتال أنه جسد مصاب ويدل على العموم وفيه شيء وفي الأخبار الكثيرة أنه لا بأس به

[illegible]

واعلم ان اول ما يحجب عن معانيه وعرفته من الامور هي هذه الامور التي هي
 لعباد الصالحين ولهم النعم ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وما لا
 الله تعالى ولا محسن الا وقد قتلوا في سبيل الله اموالهم بل اعياء عديدهم وينفقون فدين ما لهم الله من
 فضل ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم الا خوف عليهم وهم يخشون باني هذه الدنيا كما قال تعالى
 ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يخشون والارباب والاشياء يتم تحصيلها بالشقاء الاخر طه طه طه
 الشقاء وكله بالنسبة الى الكثر العليلين يزيد عقابهم على العنا لعنقه كما ينفذ من الامور
 كما خست عقبة وكل شئ تبعه فانما قص في الصلوة والقوم والوكوف والخمس والجمع ونحوها
 يحصل القليل من الامور الممكنة من افعالها يحصل لها نعم عظيم والجريم تنفق على كل الامور المحسنة
 ويحصل لها بسبب تلك الكات الرقبة ولافعال الوداية ما يتصور بصورة اقدار ربها بمحبات والسياس
 ساير الموهوبات المحكمات وتلك غيرها ونقرها الى المحسنة فانظر الى افعال الصالحين فان اسرور
 على انفس بالالف والف وانظر الى الخائفات والاخلون الرزيلة فهو اكثر من ان يحصى وعاب فاست
 قبل ان نحاسبه لا تكن من ينقل الاخبار ولا يفهم معانيها او يفهمها ولا تفكر في عواقبها فضل الله عبي
 وعلكم بالاتباع وهذا النوم الطويل الذي هو الموت بل الموت وقال الصادق عليه السلام ان الشيطان الخبيث
 عن اليمين والتمالك كناية عن النعم في اضلاله اذ لا ثبات عن اليمين كناية عن اضلاله عن العقيدة
 الاعمال الصالحة مثل المحبات والمبرات والوصية فيها وعن اشغال كناية عن اضلاله بالفسق
 الفهم خصوصاً في غريب الخزيان للعلاج وبما يحيط به الوصية والا فادبر عما يدبره لضروره
 وغير ذلك ولكن الله بفضلهم ورحمته يدفع الشياطين عنه بنفسه ويا دايماً له الامانة الموصية
 وبما ذكره القريين وكلامهم داخلون في قول الله عز وجل ثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في دينهم
 انه اذا كان في حال المحبة اعتقاده صحيحاً ان الله تعالى بان لا يزل ولا يضل في المحبة وبما ذكره
 وقال الصادق عليه السلام والكليني باسناده عن ابي بصير قال قال ابو عبد الله اذا حيل بينه وبين الكلام
 اتاه رسول الله ومن اد الله فجلس رسول الله عن يمينه والآخران من يمينه فيقول له رسول الله
 اما ما كنت توجها من اهلك وامامك انت تخاف منه فقل لا انت ثم يفتح له باباً الى الجنة فيقول
 هذا منزلك في الجنة فان ثبت رد ذلك الى الدنيا ولت فيها ذهب وقصة فيقول الحاجة في مهاتها
 ذلك يرضى لونه ويوسم جبينه ونقل من شفا وتكسر فخراه وتندفع عينه اليسرى في هذه العلامة
 رايته فالتف بها فلما خرجت النفس من الجسد فيعرض عليها كما يعرض عليها كما يعرض عليه
 فينتار الاجر فيقول له فيقبله فيمن يقبله فلا يخرج في اكلاته ووضع على سبيل
 بين ابي القاسم قدماً وتلقاه ارواح المؤمنين يسارن عليه ويشررونه بما اعد الله

النعيم فاذا وضع في قبره ودعا اليه الزوج الى وركبته لئلا يراهم فاذا جاءوا بما جاءهم من اهل
 الباب الذي اراده رسول الله قد نهى عليه من وراءه يردوها وطيبه ويأيمها قال ذلك جعلت
 فيه من كل شئ من الجنة والجنة فقال لهم ما على المؤمنين من شئ من شئ من الجنة والجنة فقال لهم ما على المؤمنين من شئ من شئ من الجنة والجنة
 هذه فتقول على كل شئ من الجنة والجنة فقال لهم ما على المؤمنين من شئ من شئ من الجنة والجنة فقال لهم ما على المؤمنين من شئ من شئ من الجنة والجنة
 على كل شئ من الجنة والجنة فقال لهم ما على المؤمنين من شئ من شئ من الجنة والجنة فقال لهم ما على المؤمنين من شئ من شئ من الجنة والجنة
 لا تفتن بها اي تكفيك هذه العلامات او كل واحد منها لانه متى ساءت من مكانه في الجنة او في الجنة
 المصنوعتين امانته يموت وقائده الاستقبال الى القبور وقرة القران عناء والمؤمنين بعلامات
 النجاة وبالشهادتين والائمة وسائر المتبعين والائمة وسائر المتبعين والائمة وسائر المتبعين والائمة وسائر المتبعين
 مات ولم تحصل له العيشة خصوصا اذا جتمعت كل العلامات والاعلامات عدم الاكتفاء بها في العلم
 اريت بالثبوت والاثبات وغيرهما فليست ما تحصل ولا يموت وفي الجنة لا يرد روح العيشة في
 عدم خبر روح النجاة فيمكن ان يكون وهو ما عند بعثته رسول الله والائمة وروح النجاة
 مع عدمها اذا قيل انها من علامات الموت والمنة او يكونان المسرة فيكون النجاة من النجاة
 من هذه قوله وانك لا تدعت وقال ابو جعفر عليه السلام ان امة المؤمنين الخ والمراد بالمؤمنين
 المعتمد الحق بالكلية فخيرهم ومنهم الذين يروى انهم لا ينفصلون عن شئ من شئ من الجنة والجنة
 يريد النبي عند بعثته بالثبوت كما يخرج نفس امارته في الكافي يدل على ما رواه البغية في هذه
 وكاية عن انهم لا ينفصلون بالثبوت بل انهم افضل لنا طاعة بالثبوت والائمة والائمة
 الخ وذل من انهم كنف في حاله والائمة والائمة والائمة والائمة والائمة والائمة والائمة والائمة
 انما الذي يجدد الله في الجنة من الجنة والائمة والائمة والائمة والائمة والائمة والائمة والائمة والائمة
 اي نفس روح المؤمن فقال صلى الله عليه واله بعظمه هو واصحابه واسلحهم روح النجاة
 وانه يقرب منه حتى لم عليه ويشه بالجنة ويومه بالخرج من الدنيا ثم
 نفيس روحه والمراد من المؤمنين الاما الى الصالح كما هو الله وبعثه اعم وقال ابو المؤمنين ان
 المؤمنين اذا حضروا الموت وثقت صلواتهم الى الجنة بما اعد الله له او بارادته الجنة والائمة
 انهم لا يفلو لانك لم يبق لهم شئ من الدنيا او وثقت بغيرها فلهذا قلنا ان الله اذا اراد ان ينزل
 اسدا كانه يتوق ولا يمكن الحركة او يابى ابى المنة او يغير ذلك كما لا يعلم الا الله تعالى والائمة
 والائمة صلواتهم ومنهم من اعد بغيره الموت الخ روح النجاة يابى اسدا من سديس
 تنجيتهم قاله لا يجد الله جعلت فلان بين رسول الله صلى الله عليه واله من على نفس روحه
 الا والله انه ابيه الله ان الموت لنفيس روحه من عند ذلك فيقول له سلك المنة يا الله

56

مكاكم من الجنة وتريد من ان توبعوا الى الدنيا هي في ما هم كما رايتهم واحال ان اولئك
اوتوا جميع اقبل اليه منكم يا اهل الميت كيف توبعوا الى الدنيا الدنيا يا اهل الموت
ما لان الامر بيد العزيز الغفار ولا في غير واما لانكم ملقتم بنوكم الى هذه الدنيا القاب و
تفعلون واما عند الله لكم فيها ولد لا مردون اوسع ان ابعثهم اعيانكم كما قال من عاين يا رب
تفعلون ما غفرل ذلك واعطى من المكربة حكاية عن قول من قال لا والله لا والله لا والله
يا اهل الموت اهل لا تموت الموت مع ان سبب ووجهه اوس سبب الى الجنة والمعاني التي لا تكثر في
لا بعثهم بل هو الله وسئل الغافل عن اهل النار فيقول يا رب اني اريد ان ابعثهم
لان الله تعالى شفيق الرحيم الى اذاته المقدس فانه من الى ما ان الموتى في النار لا يبعثون
في ايمان وسبب من ارواح الطيبين والنجسين لا يبعثون وانما في الدنيا لا يبعثون في الجنة بل
الحل في اللام القابل للغير فلو لم يكن الله مع الله ملكه في الدنيا لانه جسد مضاف فيهم
ولو لم يكن عامائهم في صفة تدنا ما لم يكن في الدنيا الموت في الجنة في القلب العزيز في الدنيا
هو يوم وانه قد يموت في الساعة الواحدة في جميع احوال من يومه في الله عز وجل في الدنيا
ان يبعثهم بل ان واحد في الدنيا لا يبعثون في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
ان عوفا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
لكن انما في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
تتوقع بان في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
من هذه الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
تتعلق الملك وما في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
ما في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
ان عند الموت في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
من الشك في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
اولاده كما قال من الائمة المعصية في اولادهم المذكور مع المحبة والحب مطلقا على القول وان كان
كافرا فانه تنفقه المحبة كما ورد في شفيق عليه من حب على سنة لا يضر مع ماسه لا تنفع معها عداوة
وتد اما وهدم شفيق عليه من الله في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
العلماء في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
تبعنا من علماء الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
تصليهم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

[illegible]

الثابت في الجحيم الدنيا وفيها فرخ ثم يفسخها له في قبره مده ومعه ثم يقبض الله بها إلى الموتة ثم يولان
ثم قبره للعين يوم الحساب ثم قام فان الله عز وجل يقول للحجاب اجنبيه يوسف مستقر في حيزه فقال
كان يوسف في حيزه في آتية اقبل خلق الله زياده وديا وكنهه وديان فقال له ايديته من حيزه وضمير حيزه
وانه يعرف مقامه ونهاش حمله ان يجلسه فاذا دخل القبر اراه من حيزه النور والقيامة اتمامه ثم يولان
من نيك وما ديتك ومن نيك في الدنيا وما ديتك في القبر وما ديتك في القبر وما ديتك في القبر وما ديتك في القبر
فيضربان يا فرخه من حيزه ما خلق الله عز وجل من دابة الا انما علمها ما خلقها من حيزه ثم يولان
بأها إلى النار ثم يقول له ثم بشر حال فيه من الفسق مثل ما في القبر من الفسق من الفسق من الفسق
ظفره ويحل ويلط الله عليه من حيزه ثم يولان وما ديتك في القبر وما ديتك في القبر وما ديتك في القبر

ليتمنى قيام الساعة في ما هو في نفس النعم وقال جابر قال ابو جابر في يوم التلاوة قال النبي اني كنت اناظر
الابل واعظمها وانا راها بها وليس من نبي الا وقد دعى النعم وكنت اذنا يا قبل النبوة ودمه مكنى في المكتبة
ما هو اشق مني ما حتى نزل عزم طير فاقبل ما هذا واوجب حتى حدثت جبريل ان الكافر يرضى به
ما خلق الله في الاسم او يدعيها الا القليل قلنا ذلك لانه الكافر في قوله يا الله من عذبه في الفهم فما
ذكرنا في الخبر ينفع المؤمنين بها وتدرى رفاق عواقبهم والاهبار في هذا المعنى كثيرة تركناها الى الله تعالى
المال والولد والعمل ونكاحهم فيمكن ان يكون خرج من القميل فكأنهم يكلمون لانه يعلم ونكاح المحال انه
لا ينفقه المال والاولاد واللذان صرف عمره في محصلهما وحفظهما والعناية بهما وينفعه العمل

[illegible]

من واما الغرور والازالة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل انقضاء مهلة هداية الله تعالى في الدنيا
صلى الله عليه وآله في تفسير قوله تعالى ومن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام ومنه اعتدلت
كما روى عن ابي عبد الله ع من كان كفته مع في بيته لم يحجب عن الغافلين وكان ما جارا كلما نظر اليه
في اجزاء كثيرة فينبغي ان لا يعدد احد من عمره بل ينبغي ان يعدد كل يوم اخر امامه كل بار ارضى به
وكل صلاة اخرى صلواته ويصل صلاة مودع كان لا يسمي بعد ما يكمل نفس احدا به واسم ويكون من غفلة
واما بالكمة القلبية فمن كان اخر كلامه لا اله الا الله تعالى بختة وقال رسول الله صلى الله عليه وآله والموت
الموت بالاولى بد من الموت جاء الموت بما فيه جاء الروح والراحة والكون لما ولا الى جهة عالم لا

[illegible]

البعث المبرور

انتهى الرجل
انتهى وان لم يصب
ان كان
ن يكون من فعله
في عمل لكن القوم يريدون شغلهم
في الزمان في الصحيح على نفسه
ولا يخطئ بمسك وسن في حديث الامام
المؤمنين كرم الله وجها فيهم
تعلق الروح بالجماد ميتة ما اذا ضرب واربعين
فيها وتقول ان الضلوع الخ رواه الكليني
الطباع في جنة وهي باسماها مشرقت عليه بان
لا يصل اليه عقوبته في الجنة ان يكون عندك من دخل الجنة
في اخره لكي لا يجمع فوكه بعد ما قال عليه
في انفساء اي تحت الحاء فقال لا باس وان
تشد اصل الاما كما قيل وبما العهد
توف ظاهرا في الاما واستثنى فيها العور
خلف فيما وبقاها الله لم يكن عندهما من يقاها من النساء
كاهر الاستثناء في موت فقال لا باس بذلك
وجها في الجنة كرم الله وجها فيهم
عن الامام الصادق عليه السلام في قوله لا يظن امر
منه بل يفهم منه ان الجوارح مغلقة
في النهج مغلقة على النقية والاسم في كل
منه في الثياب والاصناف بالاسم في النقيس كما يدل عليه
في الحسن وهو بان يلف على اليد مغلقة في العور
بما عن الصادق عليه السلام في قوله لا يظن امر
لا يظن امر ان الله هو وبما اخبار كثيرة
على تعلقات الفل والظن ان الوصية
ان الامام لا يظن ان الامام وانه لا يوصي
فيها في قوله من موسى بن جعفر صلوات الله عليه

وأما في بعض النسخ فغير ذلك فاعلم أن قوله في بعض النسخ
 من هذا كمال التبع الخ ورواه الكلبي في حديثه مشهور والشيخ بسند حسن
 قطع من الرجل فقامت ربه ورواه الترمذي في صحيحه مشهور
 فيدل على جرمه في كل من القطعة المأخوذة من الميت بهما الطريق الأولى بأن في عظم أو جسم
 الخبز حيث يشاء ويدل على أن القطعة ميتة وقد تقدم والخصاط في الاستحباب في الخبرين
 الفصل من الأعضاء ومن سلبت الخ ورواه في الكافي حسنا وفي التهذيب مجملها في الصلابة وفي
 معناه أخبار كثيرة ولا غسل اليد قبل على المداقات وطبا وعلى الاستحباب بل لا تقدم في الأخبار
 إلا بعد غيرهما وإن الوطء قبل بالمداقات بابا في البدن والشاب جملتين الأخبار فخرجت
 ومن سلبت الخ الأحكام الثلاثة مروية في أخبار كثيرة بالقرينة في الآثار ولا معناه ونوقف لسنن في وجوب
 غسل السبب باعتبار أن الأمر عند الغير للوجوب يتما في غير القرآن كذا المأخوذة في المتدقيقات ما فهمت
 أو تعلية الاستحباب بها بيان القول ولعمري في الأضياف التاء في الفصل وأوله يتناول وجوب السبب
 لكان احسن ولو لم يثبت عليه بالنداء اليقين ليعرف جزمه كان أولى وإن كان نقل الوجوب
 ورد من الفصل فثبت بهما الفصل فعمل على الاستحباب وقال أبو جعفر الباقر رحمه الله في الصحيح
 وما في معناه أنما يلزم من استحباب طهارة الخ ورواه الكلبي في الحسن كالتصحيح عن أبي عبد الله
 معناه أن الخ يصلح على المداقات وطبا وعلى الاستحباب لما تقدم ولو احتياط بفصل الثوب في اليد
 يابسا كان احسن وهو من خلاف من أوجب فيه فقال بالجملة المحكية هذا يعني وجوب الغسل المصونة
 وعدم تنجس بالاقاء نسيبا وغاسا الميت بدلا بغيره الخ يفهم من به قولنا في استحباب غسل الميت
 أو لا لا ينتظر بعد الغسل ويظهر من الضائق استحباب الغسل مطلقا والمذهب استحبابه في كل حال
 نطق على ما لا يكره في الأضياء الكثيرة المحبوبة وهو على ما ذكره بعض الأصحاب من وجود الغسل المحقق
 وذكره بعض الأصحاب في حال فالنقطة والحجة مقروكة ولم يتفق منها سوى الأهم والله
 من الأخبار ومن كلام بعض الأصحاب استحباب ثلاثة أنواع من الاستحباب كون ربه
 أو ثوب منها من يودع الغسل في ثوبه فقد فعلها والاستحباب الثاني الغسل يفهم من كثير من الأدلة أن الغسل
 وجوب الغسل والثوب واستحباب كون أحدهما القميص فلو كفن في ثوب لا يثبت كونه جازيا ولو كان
 قميصا والثالث كان أفضل ويظهر من بعض أخبار جواد أيدل أحدهما بالثوب فإنه لا يكره
 به لكان احسن بان يكون مبرقا وقصا وثلاثين ويستحب ثلثا الذريرة عليها المودة من العزيم
 فالذي في الغسل هو الطيب المعروق وقبل نبات ترمذي بالتميم وقال القير وزاوي الله في خطه كالأدلة
 وقال في طهارة الخ من الغلب مجموع من أخلاطه وقال الشيخ هي فئات قصت نديرة وهو فصب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَأَيُّكُمْ سَمِيْعٌ بِمَا فِي الْأَرْضِ

بافتن بعلین ابدیهم و ما خلفه و لا یحیطون شیء من علمه الا ما شاء

وَمَعَ كَرِيمَةِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ: بِحُجَّتِهِ خَلْقُهَا وَتَحْقِيقُهَا
فِي الدِّينِ قَدِيمِينَ الْمُشْتَرِكِينَ الْغَنَى: الْغِنَى بِالْأَعْيُنِ وَتَوَكُّلُهَا عَلَى اللَّهِ

الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور الذين كفروا اولياهم هم
فخرجهم من النور الى الظلمات انتم اهل الكتاب انتم اهل النار

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم قل هو الله احد
بسم الله الرحمن الرحيم قل هو الله احد

هو القديس نسطور الأسقف -

[illegible]

الكثرة عن رسول الله ومع ذلك لا يكون على الكثرة شيء يمنع من
 أن الكثرة محقة العلة وسئل الصادق عمن جارية توضع في القدر
 في الموت عنه ما عني من كلام الصادق وكتب عني بن بلال بن رباح
 ويدل على جواز كل جرح طبعه من الكثرة أيضا أنه يجعل مع عدم القدر به ما هو السدود
 عنها بخلاف في رواية يجعل بدلها عود الرومان فيظهر من الأخبار أنه لا بأس
 فهو اللوزم ومع عدمه فالسدر والرومان ومع عدمهما فالتخلف ومع عدمه فكل جرح طبعه
 ينفع اليأس بل لا يجوز كما ورد بما أخبر عن الكاظم ع أنه قال لا يجوز اليأس متى حضر
 الشيخ في الصحيح عن أبي بصير قال كتب عبد بن القاسم إلى أبي الحسن الثالث عياضه عن أبيه
 فولاية الفاسل يقتله وعنده جماعة من المرجئة هل يقتله غسل المامة ولا يصح
 مريكة فكتب يقتل غسل المومن وإن كانوا حضورا وأما الجريفة فليست تقف بها ولا بؤنة وليجها
 في ذلك جهاد وروى عن يحيى بن عباد عني رواف الكلي في الموت عنه وروى في الحسن بن
 عبد الله بن المغيرة عن رجل عن يحيى بن عباد عني رواف عبد الله ع بعد فالتعبد وقال
 قد حدثت به يحيى بن عباد وهذا الخبر لا يثبت كبر في كتبهم والواو من قوله يا يحيى
 يا رسول الله وقوله في القدر المحض في بعضهم الناجين وما أقامهم أذم الكثرة بل بعضهم
 يريدون بيان الكثرة والقرينة توضع في أصل الدين إذا الظاهر وضعها
 احتمال أن يكون البدان محل الوضع يعني يجوز في كل يد ويمكن الانتقاء
 أصل الثوب وإمكان الفضل في الجريدتين وهذا العنوان من الوضع غير ما ذكره الأكثر وما
 من بعد الذي هو المشهور رواف الكلي في الحسن بن علي بن فضال قال قال الشيخ
 قد مشى بوضع واحدة عند الترقوة إلى ما بلغت ما يلي الجملد والآخر في الأيسر من عند العنق
 إلى ما بلغت من فوق القرة الأولى منه بوضع واحدة في الأيمن والآخر في الأيسر من عند
 الظاهر تأويل السنة بكل منها وإن كان المشهور أحسن وسأل الحسن بن زياد ع انتفاع المرأفة
 العذاب في القبر وبيان قوله تعالى ولا يخفف عنهم من عذابها فإنه عذاب جهنم وقال في قوله تعالى
 صحيح ويدل على أن العذاب في القبر في سعة ولغة وبيان الأخبار الكثيرة أن قبول الموت دونه مؤبد يا يحيى
 وقيل الكافر حفرة من دفن الموت فغيره من الأخبار وفيه يمكن أن يكون مخصوصا بالمومن ويكون
 عذابهم سؤال منكر أو غيره فظهر أن تقدم سابقا أن المومن لا يصيبه الضغطة التي في القبر
 بل لا تقاوي لكن أن يكون المحصر بالحق الإلهية فحاصل معنى الخبرين الجريدتين ما دام
 في الدنيا في الساعة الأولى فإذا المرء عذب بسببها فأن الله تعالى أكرم من أن يعذب

[illegible]

وهو متصلا بكل الاعصاب ويدل عليه في قولهم في ذلك وهو كونه
 الحري في فصب جماعة التي لا تكفاه بما لا يتجر حربه عرفاوه ظهر هذا في غير الجرح
 حربه لا تشك في انه لو كان حربه الكوفلا كراهة فيها وباطن ان لا تعرفه
 عن جرحه بالقطن الذي عندنا وهو منسوج من القطن والمحرط كان احسن من
 مثل هذا النوع ولا خصوصية للبلاد وفيه والله تعالى يعلم مثل موسى بن جابر
 الكافي بسند في جهالة طرسا وسال في البيع في العقيقة عنه ما يدل على عدم الجواز كما هو في غيره
 في العلم ان انتهى لكونه حربه في بعضا والسؤال عن البيع يمكن ان يكون باعتبار كونه
 باعتبار وجوب التعظيم والبيع ينافي اعتبار احتمال البيع المشتري ويكون معاوية على الاموال
 والجواب بعدم المحرم لما باعتبار كونه اوقافا بانها وقف بهذا العنوان بان تكون لباي العقب
 وبعدها تكون للخدمة يصغون بها ما شاؤا واسا باعتبار التعظيم فلا منافاة بينهما بانه بيع من يطلب
 بركتها ويعظمها على ان يقرأ قوله ويستتفع به ويطلب بركتها بالمجهول ويكون حالا لا يكون عطفا على
 يبيع ويكون اعم من نفعه ونفع غيره ويمكن قراتها معلومين ويكون المحل ان ليان بقية النفع
 ويكون قهرا بعد التخصيص ولما باعتبار كونه حراما فبانه يكتفي في جواز البيع جواز الانتفاع بالمحل
 وهو كثير مع اذا افعال المسلمين محمولة على الصحة وقال الصادق عليه السلام رواه في النسخة
 ما يبدون لفظة يلغى وفي معناه اخبار اخر يعني ينبغي ان لا يكون لغيره
 الا ان يلفظ بالشيء كثيرة الاموال العاملة والاولى منه يقال نصف والاولى
 اربعة مثاقيل بالبرية والاكمل سبعة مثاقيل بالقيصر واهلها ان ينادى ثلثة مثاقيل بالبرية
 وروي ثلثة مثاقيل وروي نصف جبره والامتياط في الفاعل على عكس الحنيفة فثلثة مثاقيل
 احوط من ثلثة مثاقيل لثلاث يخرج الماء من الاطلاق والزيادة وكذا في الماء
 الاول من ثلثة مثاقيل مضافا فعمل الاولى في غسل العينين والواحد ثلثة مثاقيل
 ان يكون بالوعق وهو مضافا كما يظهر من الاخبار ان يارج التدرج في ذلك
 يله حتى يغتسل في الوعق في طرفة العين والواحد ويكون ماء التدرج في طرفة
 منه في الاجابة قليلا قليلا حتى يتم الغسل بماء التدرج وكذا الكافور وعنوط الوجوه
 سواء غير انه يكون ان يجمران يتبع بحمزة رواه الكليني في المحسن كالصبيغ من الحمرة
 عما قال اذا ادبت ان تله المبت فاعمل الى الكافور فامسح به اثار التجمود منه فافاصله
 كلها ولبية ولحية وعلى صدره من الخنوط وقال الخنوط الرجل والمرأة قال في ان تله
 في هذا الصدوق اخذ من كتاب الحلبى وغيره بعض التغيرات المحلة فان افطنت

لا متباينة

[illegible]

ولا خلاف المعتبر نعم ورسالة ابراهيم بن هاشم المعصوم
 ان كلا حسن وقد تقدم لم يلق في الزمان رجلا يذا بالحق الامير
 كليلد عليه صفة ان سنان عن ابن عبد الله عليه السلام قال ابراهيم
 وغدا القبر وضع تحت غطاء وتحت جنبه وحمل على الظهر للجمع وفيه خبر
 ولا يعرفه عمدة الامراء بل اذنك كما ورد في الحسن عن عثمان النراق قال قلت لا
 المولى قال وتحت قلت ان اضل فقال اذا غسلت فاوق في يدك لا تغمز ولا عس سامة فاد
 واذا غسلته فلا تغمز عمدة الاعراب قلت كيف اصنع قال خذ من العمامة من وسطها واشترها
 على لباسه ثم ردها الى خلفه واطرح طرفها على صدره والحسن كالصحيح في العمامة للممثلة
 حكمه ويلقى طريق العمامة على صدره الاخبار فيه مختلفة ففي صحيفة ابن سنان وسماء
 بها راسه ويرد فضلها على جليله وفي رسالة ابراهيم بن هاشم ثم يعم يوند وسط العمامة
 فيثنى على راسه باليد ويرمى بقلبي الشق الايمن على اليسار ولا يسلم على الايمن ثم يمد على صدره
 وفي حسنة سمران ثم خذ واعمامتها فانشروها شبة على راسه واطرح طرفها من خلفه واجد
 بجهته وفي رواية معوية بن وهب وعمامة يعتم بها ويلقى فضلها على وجهه والنعيم
 وان كان الايقاع على الصدر مخالفا احسن وقيل ان يلبس في فصل اما كونه في العمامة
 وعلى العمل ويشد خديرة الى وركه بالمئزر والمالدية الخفية فانها دأب يوثق بها
 ويمتثل رادة شلال الميراث كما يدل عليه موثقة السكا والزمري كوفي اثر الامير
 باستناده الى الخبر ويعق الاخبار الاخر والاوط ان لا يتوك وان كان الظاهر كالتقيد بيمينين في التقيد
 بل هو احسن من ابد الالحاد بها بالمؤد واجمع الاوط خروجا من الخلاف وعملها اخبارها
 ولا يجوز ان يقال ان نقوابه او ترجموا عليه وعلى الشيخ باسناد ضعيف عن احمد بن محمد
 ابائره قال : والله ثلثة ما ادمى اثم اعظم مما الذي يمشى مع الجنان في بعض الاماكن
 يقول تعوا والذي يقفوا سعة الغفران الله لكم اما المشى بغير رداء فيجى كراو لغير اصحاب
 المصيبة ودمما كان حراما واما الذي يقول هو افي يمكن ان يكون باعتبار ثلثة تجعل النجاسة
 ان يكون النجاسة ارفقوا فقط بعضها واما العبارات الاخر فيمكن ان يكون باعتبار ثلثة تجعل النجاسة
 والكاتب عن كونه ضعيفا او مذنباً فان المؤمن عند الله عظيم ولو كان مذنباً اية اذ
 بعد موته الاخلل واذا قلت للتحقيق لا مطلقا او تعبد اعلى فقد يكون من المعصوم
 يعلم : يمكن ان يكون راء : كراهة اية او يضرب احد يديه على خديته عند المصيبة
 كما روي في اخبار الظاهر الكراهة فلان خرج منه شيء اى نجاسة بعد غسله ولا يعاد غسله لكن

ان المماثلة المنزه والقاهرة وتكون ان اكثر الاخذ للقائم

العام والخاصة التي تلف بالقد فلا تعلق ان الكفن المشهور

بل استجبان وقيل بظاهر الروايات ونه لم يثبتها كذا

وسوقها في انه يصدق عليه ان سارق الكفن ام لا فمن اجل ان يورد

خمس اذواب فلا بأس روى الكليني عن الحسن كالصحيح عن زرارة ومحمد بن

العام والخاصة من الكفن فقال انما الكفن المفروض لثمة اذواب وثوبان لا اقل منه يورث

مبدك كله فإذا زاد من ثمنه الى ان يبلغ خمسة اذواب فإذا زاد فهو مستند

يمكن ان يكون هذا الخبر مستند الصدوق فانه لما كانت العامة والمنفعة يدوم

فيكون الزايد فبين اثنين لكن الظاهر من الخبر ان العامة ليست من الكفن المفروض

يكون الزايد العامة والمنفعة او المجرى كما يظهر من اخبار اخر مع قوله فإذا زاد فهو مستند مع ان

قولا الصدوق بعد الباس في ما ذكره قبل من الامر بان ينفذ والخبرة واللقافة ان يقال ربه

بالمعنى لاعم والحاصل ان النقط لو كان مذكورا في الخبر لا يمكن القول باستحباب اللغتين

نظاع عليه وقال اكثر الاصحاب استحبابه للمرة ولهم ذكر للمرة ايضا في الاخبار التي

ذكر الاصحاب انهم يجهلون محمد بن مسلم عن ابو جعفر قال يكفن الرجل ثمة

كانت عظيمة في خيبر وسنطرة وخمار ولقافتين تبدل عليه واخبر ان

ميرب واللقافتان مشركتان بين الرجل والمرأة الا ان يافد الخبر بتاكيد

والظاهر ان المراد بها المتعولة ويبدل لها الخمار عرض العامة للرجل ولا بد

الا حوط ان لا يبدل على اللقافتين في الرجل والمرأة وكفن النجس في ثلثة اذواب

من ثياب اليمن تبديل اللقافتين بما كان يظهر في الاخبار وثوب كذا وهو

واظن ان التمهيد وعلى انما القافة وتكون المجريتين الزايدتين على اللقافة من خصائص

ويحتمل ان يكون الزايد مطلقا كما ذكره الصدوق لكن لا يمكن الحكم بمجرى الاحتمال مع ان

واسعة بزيادة الواحدة في الآية صلوات الله عليهم وغيرهم مع انه لم ينقل هذا الخبر

في الصحيح عن ابن مريم الا انصار قال سمعت ابا جعفر يقول كفن رسول الله في ثلثة اذواب

جدة وثوبين ابيضين حمارين الحديث وفي الموثق كالصحيح عن زرارة عن ابي

في ثلثة اذواب وثوبين حمارين وثوب يمنة عبري او اطفار والصحيح عنده

في الموثق عن معاوية قال انما يكفن به الميت ثلثة اذواب وانما كفن رسول الله في ثلثة

اذواب بين وثوب جليل والصحابة تكون بالعام والخاصة وكفن ابو جعفر في ثلثة اذواب

الكفن المشهور
من حمي يطلع الله
يحقن في جوفه

في الحسن
لحدها
فانظر

عن النبي صلى الله عليه وآله قال كنت في وفد يسكنه ان اتفق في ثلثة ايام
في اليوم يوم الجمع يثوبنا من فقهنا فقلت لا ابي لم تكتب هذا فقد
و انما اتفقنا في اربعة فمجتزأ فلا تفعل قال وعنده بعاصم بن القهقرى
بعدها ليف به اجد في انما كثيرة بهذا المعنى ومن في الموثق عن
قال انما كنت اتقني في ثوبين شطرين كان يوم فيه ما وفي ايمن من قضا
نعم امر كانت لعلي بن الحسين علم بالادب وفي يوم اشتراه بارس بعين ويزاد الاضداد
في هذا المعنى انه ان كان في بعضها فتواتر غيره فظهر بالاساس وروى في نسخة مثقال في
الحاكم ورواه الشيخ بسند ضعيف والمشيهور هو انه لا يار كفي وعلى تقدير قبوله
فيكون من خصائصه ما والامير في السناد في روى عنه احملى وقد تقدم
وسئل موسى بن جعفر عليه السلام روى الشيخ في الحسن عن رجل بن ابي قال سالت ابا الحسن
عن الثياب التي يصلح فيها الرجال في يوم اياكم فذكر انما لبت ذلك الكفن يعني فيساقطت
يد في ثلثة اواب قال لباس به في ثلثين اواب في وسئل بن الحسن الثالث هل
الي لباسك والنجوى قال نعم هذا النجوى بدل على انه اورد في النجوى محمول على الكفا
ابن اثنينا فقال الصادق روى الكليني والشيخ وثقوا فاذلت الى السيرة
بالاخرة بالمحايض يخاطبون المجدد لئلا يترك الدم الى يكون وقد دخل المروءة
تتلف فزجها وحسن قلبها وادبها ففطن وفي رواية ينصف من مائة الى
وتعدى ثلثين روى روى الكليني في التجميع عن الصادق في قوله اذ يدرك ذلك
راغلبها الا جانب من واما الثياب ايضا فباب ذلك الفعل على هذا المروءة من
هو الغيب والمريب اذا جرى بالمجهول وقوى بالمعلوم ويكون ذلك فاعدا انما ذلك
هنا انما في ثلثي يظهر شناعتهما من المقام ويدل هذا الخبر في روى الاخبار العجيبة
على عدم وجه غلبها كفيها وفي بعض الاخبار مع وجهها ومما على الاستحباب بل كذا في الخبر
في ثلثي الاخبار ان اتقل من هذا الثياب وحملها الشيخ على الاستحباب ويمكن حملها على البقية
ايمن بن الحسن بن النبي بن ابي عمود وطريق الصدوق واليه حسن وهو ثقة وفي معناه اجاب
في الدين في الرجل وسال الكليني عن حديث صحيح وليم يخرجه في الدين والوجه
الاخبار في بيان الاحكام انه لو كان واجبا لذكره وسال ابو محمد في
في الخبرين الصديق اليه وان كان في وجهه انه لكن روى في الخبرين في يوم عند

وهو فان كان مجهول المحاسب كتابه مستعد وعلم القضاة

اصطفا والادب

او المثل

سلك

على جواز تفصيل الليل القبيح والحالة الصبيحة اثنتي عشرة مرة وبعده

وهضمهم على جواز غسل القبيح ما يقع في خمس سنين كما ذكرنا عند وقوعه

الفضل في خمس سنين من وراء الثياب من وراء من خلافت جماعة من الأصحاب

عدم التمسك بظاهره فان الجواز في الاصل لا يكره على غشها بمجرد ما رآه من غير حازم

التيه وان كان هنا لكن رواه الكليني في الصحيح عن منه وورين حازم قال سالت ابا عبد الله

على جواز تفصيل ليل زوجته ومحاوشت مع سائر العورة فقط بمجرد وفي معناه

على الجواز من وراء الثياب خصوصاً في غير الزوجة ويدل عليه اخبار صحيحة وان امكن جدها

جمعا لكن الاحتياط معهم مع انه يمكن قبيحها لموت باعتبار من عورة المرأة مع بدنها سوى الموت

والقدمين على خلاف فيها وخبرهما عن موافق الصبيحة والذي يظهر من الاخبار ان غسل من وراء

الثياب انه يكفي ان يكون مع القبيح لكن في حقيقة المحل عن ابي عبد الله قال سالت عن الرجل يراها

امرأته قال نعم من وراء الثوب لا ينظر المرء فيها ولا التي منها والمرأة تغسل من وجهها لراياتها

كانت في عورتها واذا لم تنته فقد انقضت عدتها وان امكن حملها على القبر لمواظقتها

العامة في امر العدة لكن لا يوطأ ان تكون من وراء الثياب كلها بخلاف المحار

مع القبيح لانه ان العدة فيها ولكن لا يوطأ ان يكون اجمع من وراءها ثابتا

بين الصبيحة حدث على ما فوق الثلث وان كان الاوطأ ان يغسلها المحارم ولو وجد

في الموضع مقدما عليه عن ابي عبد الله انه سئل عن الصبي تغسل امرأة قال انها تقف

وهو يدل على جواز غسل النساء الصبيان مطلقا ويجعل على ما قبل الخبر والثلث جوازا

الباقى مما في المشهور من غسل المحارم من وراء الثياب واما التقرن او ما سمعنا الاصل

جواز غسله وكفنه بشدة داهية ودقيل نقل الاجماع عليها وان كان قريبا ويظهر من

يقول الاب الكافر لقوله تعالى وصاحبها في الدنيا معروفا وهو خلاف ظاهر الاخبار

من الدنيا كما قال في الذكرى وان كان قول المرء قبيحا من وجه وسأله الفضل بن عمر

على المشهور لكنه يمكن الحكم بصحة مع انه رواه الشيخ في الصحيح عن احمد بن محمد بن

العصابة فلا ينظر له بعده وهو موافق للاخبار القبيحة لكن ظاهره يدل على جواز

الاجبية ورواها كما ذهب اليه الشيخ بل الصدوق اياه وهو خلاف المشهور وان

في ما يدل عليه اخبار اخر انه لا يدل صريحا على خال الحيوة فيمكن ان يكون عابرا

بمنه ولو كان في الاخبار المشهورة واقوالها وفيه التوسل الذي تريد كقولنا

باطل كذا

[illegible]

اختیار

[illegible]

بهما لا يخرج بالليل ولم يخرج الا قبل المعركة حتى اذا خرج بجته ومن ثمة الضل واليه والكل
 ولا يحتاج في هذا الحكم الى الخبر والخبران موثقتان مع حكم الصدوقين بفتحهم او رواه الشيخ الطوسي
 الشيخ في الصحيح والموثق وغيرهما ورواه الكليني في الحسن والموثق وغيره رواه الشيخ الطوسي في الحسن
 انه يخلط بطنها لكن الشق من الجانب الايسر يذكور في الاخبار انما يجوز موثقه رواه الشيخ الطوسي
 الولد واخر به ولو كان من الرجال اذا لم يحين النساء فرباه محمد بن يعقوب في صحيحه عن وهب بن
 وقاص عن عمار بن كعب عن صفوان بن يحيى عن اصحابه وبوافقه للاصول فان وقع الضرر به في اول
 نقله او لم يخرج فالغالب له لاله ولهذا لا يتوقف حذف العاين ومروى في ما قبله في رواية
 الكليني باسناد عن عثمان بن عيسى عن علي بن اسحاق قال ما قبله في هذه الرواية من قوله
 لما كان في كتاب عثمان وهو ممن اجعت العصابة والطائفة اعلم بالكلية ما يوافق اصحابه عليه
 الخبر يدل على استحباب الاسراج في بيوت وفاة ائمة صلوات الله عليهم ورواه عن ابي اسحاق
 ما يوجب نفيها عقلا ونقله ومروى عن ابي اسحاق في وفاة ائمة والصلوات بالقرية المذكورة
 ورواه عن ابي اسحاق في وفاة مطلقا للتاسي ومنه الاسراج عند الميت لو مات في بلاد مع عترة فقيم
 المؤمن وقوله عز من المزمع كرمته وهو في كماله لاصحابه في حق الله فيهم ومن كان في جباله
 رواه الكليني في الحسن كالتصحيح عن شهاب بن عبدويه وهو ثقة من
 صلحاء الموالي والظاهر ان الكليني اخذ من اصله وحكم بصحته وكذا
 اليد صحيح والله انه اخذ من كتابه فاما خبر صحيح عن ابي عبد الله قال سألته عن ان يجنب نفس
 او عن غسل ميتا لان يات اهله لم يغسل فقال سواء لابي بذلك اذا كان جبا عن غسله وتغسل
 وغسل الميت وان غسل ميتا فوضا ثم ان اهله ويخبره غسل واحد لها ويدل على ان ابي اسحاق
 لها وعلى اجتناب غسل واحد للميتة والمس كابدل عليه اخبار اخر وقد تقدم بعض ما وان
 غسل ميتا في مروى ومن باب والنوم اليه والطين المحل الخالص وبالفارسية كل ميت وما رويها
 بن خالد ابا عبد الله في الخبر حسن وقوله انما من الثبات المراد بصلاته في الشياخ فكيف فهو وهو
 الفل واذ لا المفهوم فهو على الاستحباب كما يظهر من خبر من اخباره وقال القمات في الظاهر
 ان التقييل منه ومن رسول الله كان لبيان الجواز والتعليم المحبة ويمكن ان يكون مقتضى
 فانها لسان العصمة ان صحتها بخلاف الصلوة على الميت قال الزيد المازيني في رواه الشيخ الطوسي في الدين
 عند صلوات الله عليه ويدل على رجحان الامر بعد وقار ابو جعفر في رواه الكليني في غسل العز جابو
 في صحيحه فيمكن ان يكون القبول ان للمسيئين فلا يكون فاما الدليل او يكون المراد بصلاته
 لا

[illegible]

عمل به الاصحاب ويدل على التكبير للمؤمن نعمه على الامم اربع ومنه غير الامم
 بين اشرى كثير اربابا ومنه ما لا ينفك لان التكبير انما هو للاقبال والاولى وما اعطى ابا بكر عليه السلام
 لقوله المومنين ما لا يحاسبهم وبين ان بكبره ماويه عواجلهم بعد اربعة كما يحيى من منى على
 بيت خيفت عند الله وسنتك عليه في محله حيث ان هبت روح يعنى لا يكون منصفه يا ابا بكر
 يكون بعيدا عن اهل مكان بحيث ان هبت روح ويرفت ذيل ثوبه وقع عليها استجاب في الحال للكل
 ان الواجب ان يكون محاذ لها الاربع الاقلام بالامام المحاذي لها وان لا يتباعد عنها بما يخرج ذلك
 الاربع اتصال الصقوف ويكمن بعد التوبة ويكفي فيها القصد بانه يدفعها الله اوه لا والله او في الله
 مقادير التكبير الاولى ثم يكتفى بالشهادتين وهذه الولاية مطابقة للولاية الاولى في ادوية
 اخرها هذه التبايعات بين الامم وان كان لا فله ان ليس فيها نفع وقت كافه من الله
 غيرها ولا اختلاف الكثير في الامم ويقول شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد بان محمدا
 ورسوله امنس له باحق بغير مندي ورايين يندى لساعة يعنى انما خاتم الانبياء ولا يحيى بعد نبى او بعد
 عن قرب ومانها كما قال ان اولي التاعة كما بين واشاد بالسجدة والوسيلة ويكفى الثانية ويقول اللهم
 صل على محمد وال محمد الخ والتشبيه في الصلوة والرحمة البركة بها على ابراهيم مع ان نبيا والاشهد
 من ابراهيم هو الله وينفع ان يكون المشبه اقوى اما باعتبار الاوصاف
 الانبياء معنى قبل عن اكثر الانبياء من دونه ورواها والاولى ان يدرك والغلب
 غيره لك كما قيل وقبل يكن في التشبيه كونهم ينفق الصفات ام ولا استعداد في ان يكون
 والله ملوك الله عليهم افضل من نبينا والله من بعض الوجوه وان يتا الله صلواتهم
 اجتمع جميع الكمالات فيهم لشرف واول عمل منهم وقيل التشبيه في اصل الصلوة والرحمة
 لا يكون ان يكون المشبه به اقوى كليا بل هو اعلى واوجب الوجهان يتبايعون الله عليه والرحمة
 الله صلوات الله عليهم واخلون في آل ابراهيم لانهم خير من غيرهم فالصلوة التي في كلامهم وغيرهم
 اقوى من صلواتهم بحيث لا ينفك عنهم ان جميعهم بحيث يعنى ان هبت عليهم فانك عرفت
 الاحوال وانت مطع الخيرات التي بها استحق محمد بل جميع الخيرات وجميعها
 فاللازم لك الفصل والاحسان اليهم حتى يصل بهم كما هم في العالمين قد
 اعظم للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الظاهر ان المراد بالمومن من الابرار
 وبالمسلم غيره ومثمل الفلك يكون توفيرا ويكون تقديرا غير الصالح يكون
 اشبه به يمكن ان يكون المراد بالمومن كمالا من مطلقا وباللغة انفسه تعين من غيرهم كما يظهر من الاخبار
 الكثيرة ان الله متعين في المشبه فان شاء عزهم بعد له وان شاء رحمهم بفضله ولا يستعد

من سعة رحمة شان رحيمهم بيما اجماعا من الذين لا يعرفون صانعهم وشمع احكامهم بغير
 حجة - يقول به الضمير راجع الى الموعظة المقدرة والمودع هو الله تعالى الله عن ذلك لا يقية الله سبحانه
 انما لا يعلم منها الا خبرا في الدنيا كقراءة هذه الدنيا انفسا المعلوم منهم الشريعة من الجوان اما ثقب
 الان يقبل انهم ما دام كما روي في الاخبار الكثيرة في صحيحه ثم يرد بانها واما ان شريعتهم
 غير معلومة لاحتمال توفيقهم او شمول عنايته او الشفاعة لهم مع علو مقامهم فلا خلاف في ذلك
 يعجزون احسانك اليه بل ان يكون الفهم والهم بالانواع والظواهر ونحو ذلك مما لا يقدر على
 انصافه الى افعالهم بل هو قد لا يتمكن تحت الآيات من عندك ان يعتد اولئك في الدنيا و
 صوابه ان عند محمد رحمتك من الجنة كما شئى بوجه الله تعالى وان كان على عليين بعد في الدنيا
 الجنة بالانبياء والقبلة وانفتحت على صفوة المومنين ومن به يتعامل ملائكة وروحهم
 ثم يرد بانى سعة ولا يرجع من مكانه يمكن ان يكون هذا محصورا بالارواح ان يكن مطلقا لان
 منها ما لا يخبر في الدنيا مختلفة ففي كنهها جميع التي لا تحصى في الجنة التي خرب من هذا النقص
 صحيحة اسمعيل بن عمار عن ابي الحسن الرضا قال قال ابو عبد الله عليه السلام في قوله تعالى
 فذكر عليهما واصل على اخر فكيف اربعة اما الذي كبر عليه خرافة الله ومحمد في التبيين ان
 ونسألك الله بان الله لك المومنين والمؤمنات ودعائى الراوية للهوت والله
 كبر عليه اربعة عند الله ومحمد في التبيين الاول وهو المفسر والله وليه
 في الآية ودعائى للمومنين والمؤمنات في الآية والنص في الآية في يدك
 متافقا يمكن القول بان الشافعي في الاولى تحيد وتحيد له فالشافعي في الاولى تحيد وتحيد
 وادعائه تحيد وتحيد اية بان في مثل هذه الرواية احمد بن محمد بن ابي
 باسار الرازي عن سائر الامم والافى انهم ادعية في كل كعبة ولوجعها بما اردوا في
 ادعيتهم عن الحسن بن محبوب عن ابي داود قال سالت ابا عبد الله عن التبيين فقلت فقال
 تسر ببلدت تقول اذا كبرت اسجد ان لا اله الا الله وحده لا شريك الا الله تسجد على منبرك
 محمد ثم تقول اللهم ان من النبي قد اسجد لك ابن عبدك وقد قبضت روحه اني
 لا اله الا انت عني عن عبد الله اللهم ولا تعلم من ظاهري الا حركات اعلم بغير
 ما فضا عفا احسانه وان كان ما فتحا ورفقي اور عن اسائه ثم تكبر الثانية
 على قوله بغيره كان حساد لو زاد عليها الشهادة بالرسالة والثناء للمومنين والمؤمنات
 في الاخرة واوطأ من نقتة سماعة بن زيد في الدعاء اسماء واربعة الدعوات الاولى في كل تكبير فكل
 لا يظهر عدم توقيت الدعوات بل عدم وجوبها لما رواه الشيخ في الصحيح عن زرارة

محمد بن مسلم انها سمعها ابا جعفر يقول في الصلوة على الميت قراءة ولا يؤمنون بها
 كما في ذلك واحق السموات ان يدعى له ان يندب بالصلوة على النبي صلى الله عليه وآله وغيره من
 الصحابة وفي حقه في له كما الصحيح التكبير ثم الصلوة على النبي والدعاء للميت في كل صلاة
 بدعاء وفي سنة اهل البيت كالتكبير ثم التشهد والصلوة والدعاء له في كل صلاة
 في اخبار كثيرة انها كانت تكبر على الميت في الصلاة والتكبير على الميت خمس تكبيرات ان الله تعالى
 فرض على الناس خمس ايضاً في غيرها وعمرتها واولاها في كل صلاة والركن والامور
 واجم والولاية بعد مائة الائمة المعصومين وانما ادخلها فيها مع انها من اصول الدين للمؤمنين
 بان الباقي منها وطريقها والله امة مع العامة ويمكن ان يكون المراد بالولاية هنا جميعهم في الصلاة
 القدر الذي يشترط في امامة فانها اجمالا لا لقوله تعالى قل استلمكم يا اولي الا
 في القرن ومعنى ان العامة في ذلك انهم مع العامة السابقة مرديان في اخبار كثيرة ولا ضرورة
 بينها لان عالم الشرع معارف ومن صلى على الميت وقف عند صدره ما اعلم ان الاخبار التي
 اينا ان تعف عند وسط الرجل وسد المرأة حين ان احدهما خضع وورد في خبر سهل بن زياد
 انه عند القصد الرجل من المرأة والذي ذكره الله تعالى انه تقف عند راس الرجل وصار
 له نطلع على خبره في الموضع في الموتى عن جماعة قال سالت عن جنازة
 فقال يقدم الرجل قد امر الملة قليلا وتوضع الملة اسفل من ذلك قليلا
 عند راسه فيصلى عليها جميعا وسالت عن الصلوة على الميت فقال خمس تكبيرات يقول التكبير
 اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبدا ورسولا اللهم صل على محمد
 وعلى آله الهدى واغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا
 ربنا انك رؤف رحيم اللهم اغفر لحيانا واسواتنا من المؤمنين والمؤمنات والفقير
 فلوب اخبارنا واهلنا ما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم
 فان قطع عليك التكبير الثانية فلا يضرك فقل اللهم هذا عبدك وابن عبدك وابن امك استغفر
 به اقرب اليك واستغفرت عند الله ثماد عن سيئاته وذنوبه واهله واعف عنه وذر محمدا وولديه
 قبره ولقبره حجة واجنة بنيت ولا تخمنا اجرة ولا تقنا صفة قل هذا حق لله
 ترى انه وان كان فيه القيام على راس الرجل لكن ليس فيه القيام على المرأة مطلقا
 اليه الا باعتبار جرم واحد وان امكن حمل الميت على المرأة بواقف المهور وان تظاهر
 القول بالغير وان كان الاول اولى واشهر وليس في الصلوة على الميت تكبير الا في الصلاة
 ذلك من اخبار كثيرة وكبره سواء على حي أو ميتين تكبير وكبره على ميتين

الظاهر انه اخذ من قوله كان لا يلبس من الكافي ذكره في رواية محمد بن كذا في نسخة غير مطبوعة
ان كان يلبس كذا لكن من اصحاب عليه في ذلك خلاف من سائر النسخ بقوله الواحد خلف الامام
لا من بينه عليهم. وهذا يقال في بعض الطرق وكان في ذلك ضعف لكن لا يثبت ان الخبر هذا
من الكتاب المعروف لان بعض الطرق لا تصدقه مع انه موثق بالخيار صحيح وجده في نسخة منها
صحيحة وزايد في نسخة اخرى صحيحة عليه ويدل على دلالة الرجل في علي استعجاله في كونه الامام
وطهره للبرام بالقدم الامامة لاخبار الخبر لا في رواية ويكون البرام قليلا ولا يظهر ذلك في الخبر
ويدل ذلك على علمه على جوان امامته في اليومين والاعبار الواحدة بالهي محمولة على الكرامة
مع وجود الرجل في الخارج للامامة في وقتين والامامة المروية مع الصلوة في بينهما السجدة
الى السجدة خلفه لرجل وكذا ما بين في صلوات الجنان في التوبة الا ان ذلك قد ثبت في
المنزلة في يستغفرونهم وقال صلى الله عليه وآله الشيخ بسند فيه جهالة لكن هي خيرة من من ساهم
وغيرها والبيان على وجوب الصلوة على صاحب الكفاية وما ورد في اخبار من النهي عن الصلوة
على شارب الخمر وغيره محمول على الكراهة بمعنى انه لا يصلي فيها الصلوة عليه الا اذا لم يكن
يصل على علمه فتحت اتفاقا بان لا كراهة وقال شارح موسى في كتابه بل هذا الخبر وغيره على
الاولى بالكلية في الصلوة عليه فاذا لم يجد يد في الخضر ووضع الله يده عليه
ويصل عليه بعد ثم يد في بعد الصلوة وفي ثمة هذا الخبر قلت فلو بعد ثم يد في
يصل على الميت بعد ما يدفن فلا يصلي عليه وهو غريان حتى يواته عورة وروى استحق بن عمار
الخبر موثق كالتصحيح واما على ما كان فيه الصلوة او الفصد او القلب على ارجاء الاخبار
هذه الصلوة واما بان الاحكام من الكفن والمخوط والدفن فلا يشترط فيها الصلوة ولا يفتا
بن سمي لا يعود الحديث في صحته في الدبر فينبغي انشاء الله تعالى انه لو ثبت النجاسة بالقسمتين اما
اليان فالمنتهى بان لا يباح لها في وجوب الصلوة وذكرها من امثلة السائل وروى في نسخة
عن ابى جعفر قال سالت عن الرجل يأكل الشبع فتبقى عظامه فيغير كيف يصنع به فاذا غسله
يكفن ويصل عليه ويدفن واذا كان الميت نصفين صلى على النصف الذي فيه قلبه وصلى على النصف
في الصلوة مثله عن علي بن جعفر عن اخيه موسى بن جعفر عليها السلام والرد
الصحيحة انه اذا جرد بعض الميت وفيه الصلوة او القلب فهو كالميت في جميع الامور
او القلب كالميت لكن لما كان غير الصلوة والقلب لا بد من ارجاء الوان لمعه ما به وفيه
الصادق ورواه الكليني والشيخ في الصحيح عن محمد بن خالد عن بعض اصحابنا عن ابى الله عليه السلام
حاصل بعضه التام على ما فيه صدمه وقلب اوها فقط اوكل واحد منهما جوارين الله عز وجل

[illegible]

قال بعضهم منعت بأية يتوقف عن البراءة ويظهر من بعض الأخبار أنه لا يكون
 مخالفاً للحق ولا يعادى أهل الحق من شيعته والناسيب فهو المعادى لهم وإن لم يكن يظهر له ذلك
 لأهل البيت وفي كثير من الأخبار المعتبرة من أحسن الروايات كما يصحح عن أبي عبد الله عليه السلام
 عنه أنه قال من عرفني غداً فلا بأس به فليس بمستضعف وفي خبر عنه ليس اليوم مستضعف مع الرجال
 الرجال والنساء وفي كثير من أخبارهم أنها أحسن التي كالصحة عن أبي جعفر قال لا تضعف
 الدين لا تطيعون حيلة ولا تهدون. بل قال لا يبيع حيلته إلا يمان ولا يكفرون الصديقات
 أسماء عقول الصبيان من الرجال والنساء وفي صحيحه عن أبيان قال سألت أبا عبد الله عليه السلام
 فقال هذا هو الذي قلته في ولاية فقال ما انفكيت بالولاية في الدين ولكنها التي لا
 والوارث والمخالطة وهم ليسوا بالمؤمنين وليسوا بالكفار وهم المجرمون لأن الله عز وجل ويظهر
 الأخبار إطلاقاً على منغاة العقول من الشيعة صريحاً وإن كان يظهر من عموم الأخبار المتقدمة إلا
 الظاهر أن كلهم فاخلون في المستضعف لضعف دينهم من الطرفين لا الهؤلاء ولا إلى هؤلاء
 الثعالبين في كل من التكبير والشتم وراغما في الرابعة والظاهر أن قوله يصل على النبي في
 الصلوات مع الدعاء للثنتين والثلاثين وقوله ويا الله يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله
 لم لا يعرف منه ويدعو في كل تكبيرة بالجمع كما ظهر من الأخبار بالخصوص أما
 فهو أن من مقرر أن أعمال الخ طريق الصدوق الذي من ترك الكلي في باب
 من المداقين أن المداقه مطلقاً الخ كما يظهر من الأخبار ويكره أن يكون المراد
 لأهل البيت كما هو الظاهر من قوله ويؤمن أهل البيت بترك ما كان في ذلك الزمان من سلطة
 أميرهم الله مع أنه يمكن أن يقال كل من يقدم معوية ويبدل على اليمن واليمين فإنه مستضعف
 لها وإن كانوا بحسب الظاهر العين كما يظهر من الأخبار الكثيرة وقوله لا يجرى عرفاء ولا صلوات
 أي وقومها. ثم أشد تأنيدهم الظاهر أنه لم يصل عليه بل دعا عليه ويمكن أن يكون على
 عليه وقوله في كل تكبيرة أو في الرابعة أو في الإصحاب وسوى عبيد الله بن علي الجعفي هذا الخبر
 صحيح ولا يدل عليه على الصلوة للهودة ويمكن أن يكون بمعنى الدعاء والظاهر أن الأخبار أنه يقوم
 بل لا يجوز الصلوة عليهم إلا نية وإن كان مستضعفاً الخ دعاء الكلي في آخر كتابه
 بن جابر بن جعفر قال لما صليت على المؤمن فاحذر لولا احتشامه في الربا وإنه
 فكروا وقال اللهم اغفر لي الغفلة والظلمة من هذه القول إلى قوله وكذا على كان في كتاب
 من الكافي وإن كان مرق فيه فلا يكون تكراراً وإن كان المستضعف منك بسبب المعنى
 اليك بقاية أو جوار أو سودة واستغفره على وجه الشفاعة لا على وجه المنة فإنه

الحق كما يريد فيه قول تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله ورسوله يجادلون في ما دأبوا به ولو
 كانوا أبائهم أو أبناءهم أو أخوانهم أهليهم ولا يظهرون من هذا الخوف البصير وغيره من الإيجاب الجواز العظيم
 على وجه الشائعة ويمكن فواتهم به فليس من وجهه ما ذكره من قول وكذا على ما ألقاه بالمرصاد
 كما بسط في كافيهم من الكافي وهو من مذاهب الصدوق عليه السلام إذا حصل على الموت والجهاد قدم
 المرأة يعني الجانب القبلة وآخر الرجل يعني الجانب الأمام ولكن الجواز قد يرد على ما بين سائر الترتيب
 صحيح ويدل على أن التقديم والتأخير الواقعيين تأنيذاً بارزاً مستقياً وانتم الموافق في الصلوة على الأية
 الصفة الأخيرة في كافيهم باسناد عن السكوني عن أبي عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 في الصلوة المتقدم وغير الصفوف في الجماعة الموعودة يلبس رسول الله لم قال ما من رجل إذا
 وظهره يدل على ما ذكره الصدوق في الجماعة أن يلبس ثوبين أحدهما مصفوفاً والآخر مصفوفاً لمصلي
 كما رواه الشيخ في الكافي في الموضعين مما استأجبه عن رسول الله صلى الله عليه وآله من أن كان الموت جلياً
 يلزم الرجل فيجعل رأسه إلى اليمين الأولى حتى يفرغ من الرجال كلهم ثم يجعل رأسه إلى اليمين
 بل الأخير ثم يجعل رأس المرأة الأخيرة إلى اليمين الأولى حتى يفرغ منهن ثم يفرغ من الرجال
 في وسط الرجل كبر وسلياً ثم كما يسلي على ميت واحد لكن يمكن أن يكون للصدق قبله
 عندئذ يمكن أن يكون النساء كما يظهر من خبر السكوني في استيفاء وحفظهم عن النجاشي
 ما رواه الله وقال النبي في الظاهر المراد بالإسراع والإبطاء في الإجابة وإبطاءه لا
 الله في التبرع وإن كان مستمراً وقال أبو عبد الله عنه في رسالته التي فصل على الجماعة من أجل هذا الظاهر أن
 في إمامهم وغيره كما رواه الكلييني باسناد عن سيف بن عميرة عن أبي عبد الله ع قال لا يصلي على
 "مخافة مجده ولا بأس بالخشعة بمخاض منين على مناة والظاهر أنه للمخبر الذي رواه الشيخ
 في الصحيح عن حماد بن أسد الصفاق قال كتبت إلى محمد بن الحسن بن محمد بن عبد الله بن محمد بن علي بن حمزة
 وأما ما يترفع المحاجة وقد أتمسوا وكان الميثان دعا وامرأة يملأون عرساً واحداً على ظهرها
 فوقع على الرجل مع المرأة على سرير واحد وكان لقريش في أنه لا بأس وفيه شيء من الثقل
 حتى إذا ملأ من فناء الأصل بجلاز المخ قد تقدم فقال إذا اجتمع المخ روى الكلييني والشيخ
 بعض أصحابه عن أبي عبد الله ع في بناء الرجال والصبيان والنساء قال يترفع
 ١- والاعتبار دونهم والرجال دون ذلك ويقوم الإمام مما يلي الرجال وفي
 محمد بن مسلم عن أبيه عليه السلام قال قال رسول الله عن الرجال والنساء كيف يصلي
 الإمام النساء قدامه الإمام يصف بعضهن على الرءوس وظاهر هذا الخبر أنه لا
 في الموضع الذي تقدم ويمكن جملة على الاستقبال بالخبر والشيخ على ما يرويه

[illegible]

[illegible]

الاجراء والاعمال حسن عوامي مبرور وهو الصادق رجلا بارنا ليرفع ثوبنا من عذابه ^{في قوله}
 لا ينك منك يعني تلمس من ان الان ينفك ولذا لك تخون بقدمك وتفسد راحة نفع اليك حالنا
 حيا فيرتبه رال فعك عنه ولا تعلم ان تلك وصل الى جواب الله ^{في قوله} ومن شفقك عليه لو كان حيا او ثوبا من ثوبك من انك به والقع المتوقع منه على كذا وجوه
 فليق يوصلوا الله عليهم لا يجمع ولا يصبر فعاد اليه ويغفر منه ما سخطا تكلموا مع الجرحى وقوله
 اما ان به اسم يعني خفي ان تلاحظ ان اشرفنا رزق واجههم الى الله عز وجل قد مات واحمر
 يثوث الدنيا فكيف تظلم في البقاء بعدك او ان صلى الله عليه وسلم لما في نفع لك ولكل احد ان يموت
 الموت ليصلوا اليه صلى الله عليه وسلم وانك من اهل الناس برسول الله ومن استغفر في الدنيا
 مصيبك ينفك رسول الله اعظم كارد في الاخبار الكثير منها ما رواه الكلبي عن ابي جعفر ^{في قوله}
 ان اصبه بمصيبة في نفسك او في مالك او في ولدك فاذا ذكر مصابك برسول الله فان الخلق لم
 يصلوا بمثاله قط او انه اما سمعت ساعري به اما اليك رسول الله بعد موته ^{في قوله}
 في الحسن كالتصحيح عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله قال لما مات النبي ^{في قوله}
 يروا شحما يقول كل نفس ذائقة الموت واتما توفوا ^{في قوله} انكم بين النقمه فمن انزع عن الله
 ادخل الجنة فقد فاز قال ان في الله خلفا من كماله وعزاه من كل مصيد ^{في قوله}
 ثابته ثقوا واياهم فارحوا وانما المحرم من حرم الهواب وفي معناه اخبار كثيرة فاجاب ^{في قوله}
 موته بالاسباب انه كان فاسقا يقينا او ظنا واعلم ان الله عز وجل قال لا تواس الله عني ^{في قوله}
 اليك من رحمة الله فان له من اسباب الخوف واحدة فينبغي ان يكون الياء غالبا يابعد الموت ^{في قوله}
 بالنظر الى الغيرة فان عند التوحيد والامانة نلجون مع القربط وسعد رحمة الله ثم قال تعالى لا تقطعا
 من رحمة الله ان الله عز وجل قال لا توب جميعا وبين يديه شفاعة رسول الله ^{في قوله} والاسماء الله عز وجل
 تعالى ولست يعطيت ذلك فترضى ولا يرضى رسول الله ^{في قوله} فاستمر التام وكان الله
 صلوات الله عليهم ويمكن ان يكون قوله والرحمة عفا على رسول الله ^{في قوله} وكذا ينبغي ان يكون لا يوزن ان
 يكون شيعتهم في النار كما روي في الاخبار فلن نفوت احد بها ان شاء الله تعالى على المشية لتلاوة
 المخوف بالكلية فانه مضايقة واعلم ان البلاغة تقتضي التكلم بما لا يدركه ^{في قوله}
 المخوف تكلم في الحال واخبارهم بالعكس اكثر من ان يحضر فلا ياتي العبدان ^{في قوله}
 بل ينبغي ان يكون مدايا نفسه بالفساد فاذا كان تخوفه كثير وبنات البراءة الى الياس من
 بائنا هذه الايات والاخبار وانما كانا العكس فاذا كانا من هذه وهذه ^{في قوله}
 انه قال ينبغي لصاحب بمخارة ان لا يفسد داء وان يكون في قصص حتى يعرف الله

كانوا يدعون على ابراهيم المستجاب ان الله العليم ان لا يسمع من يعرف ويعين ويظهر من
فعله استجاب ما تولى الامانة ان يكون له كما فعله الصادق لابنه عبيد وفيهم من التعليل
بأنه لو كان الله يستجاب لكان يفعل ما يريد على انهم سبوا المصيبة لو يفعل الواجب
فاننا وانما وانما انجزه المستجاب وكلا ويخرج لبيان استجاب المصيبة ان يطعموا غنمهم ثلثي عام
انهم مشغولون بالمصيبة ولولم يفعلوا لكانوا قد فعلوا لاجل المصيبة انهم انما يفعلوا لاجل المصيبة
ان الاستجاب منهم وكذا في الاكل من التوراة والفقرة على وجه الرداءة فببينة العبد محمول على الكفاية
المغلظة الا ان يكون مستجابا وسبق ما بعد ان يقولوا انهم من المعصومين وسبق انهم من الامام
استجاب له على الالباب في موضع ان يرد من رسول الله صلى الله عليه وسلم على نقدي يريه يمكن ان يكون في خصاصة وباعبار
انما انما او يكون النبي بعد ان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كبره ما من نور الله تعالى وجل الاعضاء في
انما في خصاصة كان في يومه بالنعمة وجل في طاعات يوم القيمة والاعظم صفرة النور فان مراتبه ودرجته
مختلفة كمثل صوت وعين فان الايمان والصبر والوفاء والشكر والادب من الانوار في الدنيا والاخرى
انما من عظمة امر اي ما يعصمه من المهالك الدنيوية والاخرية والضرورية والنعوة التي هي
وعند والبرائة فان بقدرها يحق الدم والمال وبالعلم بها كما صحتها يحفظ من جميع العقوبات
وتستلزم الاول والثاني والرسالة القلبية بما جاء به من الله والعدل والمعاد وغيره
بالعادات ومن انما اصابته مصيبة من الخوف والجمع وتقف الايمان والافتقار
انما مع الاعتقاد بانها انما هي مصيبة ومخلصه اقرب الى الملك والعبودية والله
القرين بالملك والبقاء والاضطرار الى جميع الامور في الدنيا والاخرة ومن اذا وصل اليه
واصاب من اي جانب كان حال معتزفا بان انعم كلها من عند تعالى بل بان كل الذوات و
الكلمات ناشئة من محض فضل وحيث الحمد لله رب العالمين يعني جميع الانبياء والكرامات و
تجسدت من مشقة ابد احسن لطفه في جميع صفات الجلال والاکرام الذي هو خالق العالمين وادارهم
وبهمهم ومربهم بما لا يرب كبريات ومن اذا وقع منه كبرية او صفة او غلظة ولا في القتل والامانة
طالب من الله الى العفو ولا نعمة استغفر الله وانوب اليه اي اطلب المغفرة من الله ولمع اليه
المعنى من الذنوب والخطايا فان لا ارجع اليها ابدا بتوفيقه وعصمة مع شرايط التوبة من الخوف و
البرائة والاعتراف وجميعها واذا تدبى العارف في هذه الكلمات يظهر له ان الكل منه ولولا
والعفو والتغافل والحفاية انما ياتي في كل كلمة من الكلمات الالهية والنبوية والعلوية وغيرهم
سنة الله عليهم وقال ابو جعفر عليه السلام ما من مؤمن يصاب بمصيبة او مصيبة كانت فيستريح
منها يتكلم بالله واما اليه يرجعون عند مصيبتهم ويصبرون لا يبتدوا فاندشوا واعظم اجر الاغفر الله

كانوا يدعون على ابراهيم المستجاب

هذا العلم تعليمنا الله لب ان يكونوا الله انهم ليسوا من الهالكين كما في زعمهم ان يكون
نعم على كونهم في باب الحزن ان الغالب على من يلقى بلادهم الكفر من تفضل الله
جله بالدين والبر والبر في ذلك يكون كما في قوله تعالى ان الله يحب المتقين
ان الله يحب المتقين ان الله يحب المتقين ان الله يحب المتقين ان الله يحب المتقين
من يحب لقاء الله سبحانه وتعالى ومن يحب لقاء الله سبحانه وتعالى ومن يحب لقاء الله سبحانه وتعالى
ان الله يحب المتقين ان الله يحب المتقين ان الله يحب المتقين ان الله يحب المتقين
بعض الامور او يكون من الامور وهو ما يحل به ما بين الحق والباطل من الامور
نعم ان الله يحب المتقين ان الله يحب المتقين ان الله يحب المتقين ان الله يحب المتقين
التي هي الشرعية ولا يمانى الوسايق في الله تعالى كما في قوله تعالى ان الله يحب المتقين
ولا يمانى الوسايق في الله تعالى كما في قوله تعالى ان الله يحب المتقين
والامر هو من قال الصادق عليه السلام ان الله يحب المتقين ان الله يحب المتقين
سالكها في الامور ان الله يحب المتقين ان الله يحب المتقين ان الله يحب المتقين
بعض الامور او يكون من الامور وهو ما يحل به ما بين الحق والباطل من الامور
نعم ان الله يحب المتقين ان الله يحب المتقين ان الله يحب المتقين ان الله يحب المتقين
التي هي الشرعية ولا يمانى الوسايق في الله تعالى كما في قوله تعالى ان الله يحب المتقين
ولا يمانى الوسايق في الله تعالى كما في قوله تعالى ان الله يحب المتقين
والامر هو من قال الصادق عليه السلام ان الله يحب المتقين ان الله يحب المتقين
سالكها في الامور ان الله يحب المتقين ان الله يحب المتقين ان الله يحب المتقين

ان يكون المراد بسانا نعلونه بمنزل الكعبة ولا تسجد واعليه كاللجنة فانه انما اليهودي يدين عليه
 او يكون من المحانة اليه في القلق لا يصير بموضع الا الاية قبله كالكعبة في تمنع عن الصلوات
 الذي فيه لا يخبروا المحكمه فقيته كما في كثير من العبادات هذا ان على تقدير محتمل ان يمتنع
 ان يكون ورمده تقية لما سرفه عن عايفه الله قاله الشيخ عند موته وقال ابو الحسن موسى بن عوف
 لا ريب في استحباب زياده استنوار النيران والشمع مع عدم الحريه والاولى في المشايخ الزيادة في
 زيارتها وفعل في طاعة صلوات الله عليها لوضع كان مخصوصا بها لغصتها وانه... اية في الله...
 الشيء على القبول فلهذا محموله على الجوارح وعلى مريد الزيادة والتميز على غيره والى الذي يمكن به من الشيء
 عليها وليست عند الزيادة... المستقبل القبول والقبلة ويضع يده عليه ويدعو بالمال والغير غيرها
 ويفرأ القرآن وروى قراءة قل هو الله... في عشرة مرة وقراءة انا الله مع من... وهم بعض
 الصالحين وسأل اسحق بن عمار ابو الحسن الاول عن المؤمن يزور اهل اللوح يمدك الاية...
 الاحياء مريضة في اخبار كثير منها الجنان وقوله على قد نضائهم المظلمة... والاولى...
 الموت ويحمل الاحياء والاعمال وظاهر هذه الاخبار تعلق المروج بالبحر... المثالي كما يظهر
 وهذه انما هي في صورة الظاهر يمكن ان يكون المراد به... ان الظاهر او...
 ان يكون المشي بصورة الانسان او الكاملين منهم والباقي بصورة الطائر بحسب القصة...
 المراد بالحي فجميع الارواح الاله للسرور بالنسبة الى المؤمنين وللعذاب بالنسبة الى الكافرين...
 اولاهم ما ظاهريهم على الاعمال الحسنة والقبلة بوجوب مسرتهم او عقوبة لهم...
 وصدق بقول الاخبار المحسن ان الميت يستوحش بعناء الله تعالى الوابر فيجعل علمه...
 الكامل الذي يورثه قوة الكراهة فلا يترك الزيادة او يحمل الاستعاضة على ان يترك
 يستوحش لكن بسبب الاستعاضة بعناء الارواح بعد المفارقة لا يترك...
 مات ثلثة ايام من يوم المات الظاهر من المات ان... من المات الى او من المات...
 ويناج على الميت بن فضائله ومحاسن يتركوا عليه ويدل وجعلهم...
 الميت سيما اذا كان من اهل الفضل والصلاح فانه من مأكومة كما امر الله...
 يضع لزمائم ويكي عليه ويضع عليهم ثلثة ايام والاسلام...
 فلهذا اهل المدينة اراسته المات فلهذا ان لا يهود على مقامهم...
 ايضا بين العجم والمكانت قصص كذا بالواظها من الاخبار كراهة ما زاد على...
 صلوات الله عليهم اجمعين لظهورها في الايمان والدين ونشر محاسنهم ومسلوي...
 او هي الباقية صلوات الله عليهم لما تمير بالواضح ان يندب عليه...

اجتماع الوصفين من انه لم يرد، عشر سنين وندب الاجتهاد لله برز نوات الله عز وجل السابغ
 المنة صواته عليهم اجمعين وذكروا ما ساءهم وصطنع سيئاتهم والله من على احدنا عظيم
 والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله انما كنا لنكون من الخاسرين
 فما على التوب بالباطل كما كانت الحاسبة بل ينظر هذا العمل من اجل انهم ايقروا ونقدوا من
 حيث يندب بكم الله عليهم وانكم ما كنتم تعلمون انتم انتم وانتم انتم وانتم انتم
 على وصلة من الله تعالى والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
 فمؤلفه من هذا السبعة اهل المسببة له انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم
 ليولاهم ان يمدان يمدان في الزينة والحضاب الذين في الدنيا انما كان الله استوفى عنها
 منها ما كان عليها من الدين فمحقها من الدين وانما هي التي كانت عليها من الدين
 افاضت سنداً فاما سنداً عليها الزينة من الدنيا فمحقها من الدين وانما هي التي كانت
 عليها من الدين فمحقها من الدين وانما هي التي كانت عليها من الدين فمحقها من الدين
 في الدنيا فمحقها من الدين وانما هي التي كانت عليها من الدين فمحقها من الدين
 انما هي التي كانت عليها من الدين فمحقها من الدين وانما هي التي كانت عليها من الدين
 فمحقها من الدين وانما هي التي كانت عليها من الدين فمحقها من الدين

يفعل الناس مثل فعله والافتقار به مثل يته المدارس والباطل وتقاء ارجان او يقل من حوا
 لكن ورد عموماً مستجاب بخواه المؤمنين وسكانهم فاذا اذ بعد مثل الفد اتبع غير فالتوا
 من اتبعه من غير ان ينقص من اجورهم شئ الا ان يتبع فباده فان لم يسم بذوقه قوله والله ما ان
 تفعلك انك ان المراد بالخير على من من موتك وليس على غم ومنفعة من ذائق وليس في الخور ان
 من الله لا الى الولد كذا في قوله ولولا ان يكون هو المطلاع اي خوف الله المطلاع على جميع الاعمال على ان الله
 على ان يفر من ضعفه باب القبح وسواله وعقبات التي في خوفه عنها وتصل اليها البند لكنت
 رايه ومسروا بالموت عوضك فذلك لو كان الله يبدى او يظلم او السلك من الله هو اني انما
 رجعت اليه وليكن الله البقاء انك لمه ما فات ولقد شغلنا نحن لك عن الحق بغيره البعده هي
 ان اعمالك الاممال الذاتية من سعادة والثناء وقلة القزان والصلوة وغيرها وهذه هي
 الحق لفرقك فانه لا يفك ويصرف والله ما بينك ان تطلقك وكن بكم علاصه فذلك
 عن الاهوال التي قد امك فليت شعري يعني يلقى اعلم بانك لبيت غماست وتي بغيره في
 ام لا متى اباغ في السعي في سجايات نجائك من التمتع والابن بالواجب ان يكون التمتع الى
 احسن سجايات المغفرة بانه يمكن ان يكون قصر في حق في فوسلك اللهم اني مع كمال
 وهبت له حق في فانت اولى بالبحور والكريم مني مع غناك عنا وعن اعمالنا الصالحة
 والاعمال حبك الا كتاب الجود والمغفرة كما وقع كثير في الاحكام
 لا يجمعها باب ولا يمكن لكل منها ذكوباب فجمع وتتم باب النوادر والصدق
 احب الى اليس موت فقيه الفقيه في الاخبار يطلع على العالم بليغاً الذي من اعيان الله
 ويطلق على العالم مطلقاً فادله بالحق على العالم العامل لتلك الدنيا الواقعة في طرفة
 عن انصار من صلاته لتعليه لا الصطاح المشهور فان الغائبين اصحاب بالمسروا من غير
 من كل بعد لا على انهم اعوانه واشياع كما في حيفه والشايع وشال من توشه عو مجل الدول
 هو الصادق ما اولو عمرتهم ما يتدكر فيه من ذلك كوال فيجوع في ثمانية عشر سنة ظاهراً
 فيجوع للمعز من الذين لم يتدكر في ولم يتبها ان الدنيا فانية والامور باقية حتى لا يصب
 الثواب كيدي ففتح الله من كان من الثمانية عشر سنة يعني في المقدار من العمل كان
 للتدكر والتنب وهو يوم بالتقصير في فكما ان الصلوة في ذلك وكذا في بعض السنين
 فلا بد من تبيين الحفظه شدد واعليه واكتبوا عليه كاصغير وكبير ما ورد في اخبار الكثير من التوا
 على العامل لتبين ان لا يفسد راس الله الذي هو عو من الثمانية ما رايه فاعترفة في قوله
 المتواترة عليه يتفكر في حاله وما له بينه الله بل انما لما يجب ويرضى بما هو في رايه والظاهر

[illegible]

شك في وقوع ان نوحه شك ما هذا القدر على معناه انما حاله ان شاء وقواته من ملائكة
 من افعالنا اهل بيت نوح قبل المصير **في الموضع** الذي قد تعلق الارواح بالارض **في الموضع** صاحب الموضع
 دعا للمؤمنين ايضا فلما نزل الملائكة نهارا بقاء الله وسببا لا يورث ولا يورثه يورثه ما احب الله
 تعالى له من الابرار وقال **من خاف من الله** من وجهه من وجهه **ان يهلك او يبيد** من وجهه
 من وجهه **فيكي** فانه يستحقه **في الموضع** من الكافرين **في الموضع** ولا تزلزل الله
 عليهم يوم فاما هؤلاء الذين على الارض لا يعبر بعضهم بعضا **في الموضع** ولا يورثون في الموضع
 يكتسب كسره ولا يصل اليه القليل وكانوا يعلمون **في الموضع** قبل الموضع وكانوا يعلمون **في الموضع**
 ايضا كان تعليم الناس بكل انوار من الابرار **في الموضع** ولا يورثون في الموضع ولا يورثون في الموضع
 التي تفضل الله تعالى عليهم بها قال **في الموضع** قال **في الموضع** ان يكون الله في الموضع
 واكرمهم وعاريتهم كثيره وان يكون في الموضع **في الموضع** ولا تزلزل الله في الموضع
 الفعل من الموضع في الموضع **في الموضع** ما يحصل للموضع من دقة القلب ويصير سبب الكرامه في الموضع
 احوالهم وقال **في الموضع** العرش قد يكون من الشورى وقليكون من كانه **في الموضع** ان يكون في الموضع
في الموضع وان يكون من قيا ولا استبعاد في الموضع فان العقول فامه وقال **في الموضع** في الموضع
 يحبهم عند الله اي من مات منه اولاد وصبر على فقد لهم الله نعم وسلم لامر الله **في الموضع**
 محسوبون في هذه الموضع ومع عدم الصبر والرضا يجرى القضاء وهو خير ما يؤد
 وقوله **في الموضع** من النار **في الموضع** الصبر عليهم جبال من النار او يكون في الموضع
 رسول الله صلى الله عليه واله ان الله تبارك وتعالى اكره في الموضع **في الموضع**
 العشق في الموضع **في الموضع** الكرامه **في الموضع** والى على عدم فصول القلب الذي هو روح العباد ولا اعتبار
 الابرار في الموضع **في الموضع** في الموضع **في الموضع** ان اريد بالوفد الجمع فهو بطلانهم **في الموضع**
 المخرج من مذهب الصوم او كماله وفي الموضع بعد الصدقة **في الموضع** على الله **في الموضع**
 والخيار **في الموضع** في الموضع **في الموضع** يكون مطلقا **في الموضع** في الموضع
 بالى والاذى الذي ينفق ماله في اتيان الناس في اتيان المساجد جنيبا لله **في الموضع**
 غيرهما والكرامه فيما عداها وفي الموضع على الدور **في الموضع** في الموضع **في الموضع**
 كما هو ظاهره ولا تحسوا وظاهره **في الموضع** في الموضع **في الموضع** في الموضع
 العبرة والتب **في الموضع** في الموضع **في الموضع** في الموضع **في الموضع**
 غيرته **في الموضع** في الموضع **في الموضع** في الموضع **في الموضع** في الموضع
 المنحاج منه **في الموضع** في الموضع **في الموضع** في الموضع **في الموضع** في الموضع

[illegible]

[illegible]

توضیحات

[illegible]

تعلقها بالبدن فظنوها الملائكة ، يقولون لها ان التعلق به يربسها للكلمات والاعمال
الجيبة حتى تعلقن بالبدن فماتت وقت الموت في انهما قادت وايمان من العبد او يكون
الموت بوقت الولادة للولادة للعنوية وماتت تعلقها بالملائكة في السماوية او لا يمتد بها
بالله وسأنا في الله ولا تخفوا ، فانه لا يوجد احدا لا يعلم يقينا انه يموت في هذه البقية
شبهه . انك الذي لا يقين فيه فان من علم يقينا انه يموت لا يشك بالذات انك في حال
النضاد في علم لا يشك ان يقابل الشك في علمه الى القبر بالنسبة والبناء ولما لا
الاخذ للقلوب ولما لا تفهم مع التابوت فالشهود الكواكب وما قيل بالمرحمة لانه لا يرد

عنه اذ لا يرد الا في غير المقدم . الصلوة وحدها قال الرضا في صلواته
اربعه آلاف باب عله : فكون انهم عنده وطريقه اليه صحيح فقال النضاد في الصلوة كمالها
الاف حدها والكلية في الحسن كالصحيح عنده وفرا الشهيد ورحمة الله الخبيرين ولجبان
الصلوة وصدها وبها وجعل الواجبات الفاضلة لزيد اعلم وصف لها الالفية والالف
ثلاثة آلاف والالف لها التقلية بتكلمات كثيرة والذي يخطر بباله الى القاصد انما المراد بالابواب
واحد وما سائل المتعلقة بها وهي بغير اربعة آلاف سائل لا تكلف او اسباب . يقال
جلب قدس الله تعالى فانه لا يخفى على العارف انه حين يتوجه الى الله تعالى بازاء التخللات
الظاهرة والباطنة من الثياب والقلب التي كل واحدة منها تجلب على قربة ١١

المواضع المحكية من الرضوخ والفعل واليتم وواجباتها وسند وياتها وادعيتها واسرارها
مقدماتها في بيت الخلافة والامام والوحي واسرارها وياتها والاذان والاقامة واسرارها
كما رقت في الاخبار والاربعية بينهما وبعدهما وتكبيرات التمجيد واعيةها والمحمد واسرارها
التوسل واسرارها والوكوع والسجدة واعيةها واسرارها وامتنوت واسرارها والتهجد و
السلام واسرارها ينكشف للرؤى يزيد على اربعة آلاف باب وينفتح له من ابواب صغرى العالم
ما لا يحصى الا الله تعالى وبها كان لاربعة آلاف باب للتوسل او يقرب المحمود بله سايل
والابواب باب القيص والفضل والادب فان الصلوة مع المومن ومع الله سبعون
الف حجاب في رواية سبعائة الف حجاب من نور وظلمة لو كشفها لافترقت سمواتها وارضها
وفي الصلوة الواجب رفع الحجب التي لا تقف على الدنيا فمن هذا ومن فضلها ما لم يرد في غيرها
افضل الاعمال بعلم المعرفة ويسمى بعضه . فمن الصلوة قال العلامة بن عيسى النجاشي رحمه الله
عنه في كتب الاصول المشهورة وغيرها قلت لا بد من معرفة عارف من الله تعالى من الصلوة
صلوة اللفظ والنية في الكافي وغيره وان امرنا في بعض نسخ الفقيه والظاهر ان الخط من الايجاد

[illegible]

من الكافي بتغيير ما في النسخ عن رواية عن أبي جعفر ويمكن ان يكون قوله
 تعالى كتابا فانه يطلق الكتابة على الغرض كقولنا في قوله تعالى كتب عليكم الصيام
 المعنى انه الصلوة على المؤمنين ما ريت واجبة مؤقتة باوقات مخصوصة فقد لا يبدل على وجه
 الصلوة وعلى كونها من الدين يمكن ان يكون قصيد الحقوق او هكذا اطلاق ايضاً على فعله
 المعنى مكتوباً فرضاً على ان يكون تكليفاً الحقيقي لا على اطلاق التسمية على المعنى الواجب والندب
 فقلنا ان رسول الله الذي يظهر من الحديث وغيره من ما ثبت لكل من الانبياء في السماحة والرا
 خاصاً به واقتلعت امكانهم فلما استخبره من امرهم وسلم عليهم من بين العرش وتجاوز منه الى وجهه
 اوراقه حتى انتهى الى مكان لم يصل اليه ملك مغرب ولا مني من ايات ربه التبريد والحر
 اليه فالوحي وكلف بما كلف فلما رجع ووصل الى الانبياء في مراتب ما حكم بعصاة احد لاخذوا
 بلغ الوحي من قبله فما لم يكلف به استمر على فعله بينهم سال عنده ان يودع للمكان والباطل
 وان يدال منه بتأنيده تعالى التحقير حقضاً الى خمس سلوات وهذا الخبر من المفاهيم عند المجاهدين
 والجملة واستدلوا به فيهم النسخ قبل وقتنا هذا فانه يلزم منه البداء واجب بان يمكن ان يكون
 الفائدة الصلوة على التحقير وسعي المحققين فيما امكنهم من الصلوة فانه بان كل نسخ غير موثوق

[illegible]

[illegible]

[illegible]

فاجاب الله تعالى بعباده ففرع في الامم بجميع النيات والافعال والاعمال
 انما هي الايمان فانهم القائلون بان الله تعالى لا يفرق بين هذه الامم
 على سائر احوالها وانما يفرقها بالاعمال القليلة التي هي كمالها في العمل والعبادة
 التي هي في الدنيا والآخرة لاجل انها التامة في كمالها في الدنيا والآخرة
 تعالى في الرحمة والعذاب لا يفرق بين هذه الامم في العمل والعبادة
 امة صرية من بين جملة الامم من حيث هو في الدنيا والآخرة
 امير المؤمنين رضي الله عنه في كتابه في تفسيره في تفسيره في تفسيره
 الحسين عليه السلام في كتابه في تفسيره في تفسيره في تفسيره
 فمما عده في الكوفة في كتابه في تفسيره في تفسيره في تفسيره
 التماس ولا يترك احد الا من كان تاسييا فاما من الدين فاما من الدين
 في بحر على حركات الله عليه السلام في كتابه في تفسيره في تفسيره
 او انما الله في هذه الامم في كتابه في تفسيره في تفسيره في تفسيره
 صلح العصر وهذا الخبر مذكور من قال بانها الواسطة مع الله تعالى
 فورا في قبوله بين قريش القائلين بالالهية فكان هذا الذي هو في الواقع من قول الله
 فقل انتم اكرمواي الله ما لم يلقه ابي علي عليه السلام في كتابه في تفسيره في تفسيره
 رسول الله صلى الله عليه واله في رده عن ربه فلهذا قال الله عز وجل ان من في طاعة
 وطاعة رسولك ومن يطع الرسول فقد اطاع الله وانما الاستقلال بانه لو قد نهى الله
 لما خفي على احد فكيف لم ينقلوا في كتابه ان الله عز وجل في كتابه في تفسيره في تفسيره
 مع الله لم ينقلوا في كتابه في تفسيره في تفسيره في تفسيره
 من راما كانوا كفارا وحلوا على التمر والمسلمون الكفرة ما كانوا يرونه من المعجزات لم ينقلوا
 من قول الله عز وجل ان الله عز وجل في كتابه في تفسيره في تفسيره في تفسيره
 زائدة على المعجزات رسول الله صلى الله عليه واله في كتابه في تفسيره في تفسيره في تفسيره
 يروونها حتى كان شاموا عليهم فقالوا بانهم لم ينقلوا في كتابه في تفسيره في تفسيره في تفسيره
 يد لسانهم او ما وجدتهم لها هذا الخبر في كتابه في تفسيره في تفسيره في تفسيره
 المعجزات في كتابه في تفسيره في تفسيره في تفسيره في تفسيره
 وقد ايدى من المعجزات مع ان الله عز وجل في كتابه في تفسيره في تفسيره في تفسيره
 الموتى في المنقليات بامامها يمكن من كيف الله عز وجل في كتابه في تفسيره في تفسيره في تفسيره

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

يختلف في حقه من نفسه الى غيره من العظم واللات الخ ومنه ما بالقضاء على
 خلقه سواء اختلفوا في الصفات والحوادث من عظمه فكيف بمن احسن اليه وقد ساقه
 الى ملكه من اكله عليه السلام والصدق يشهد له بما قيله من القدر الجليل والبر
 العظيم ان كان حيا في الدنيا فكيف يمكن ان يكون طويلا القدر والوجوه في قوله
 وحقه في ملكه لا يخلو ولا يخلو ان يكون معه كتابا محدثا بما كان في هذه
 من حروف وحروف والحق ان الله اعلم الخ قوله اذا اجتمعوا على امر واحد لم يضر
 معصيته انهم تعالى عباده او اهلها النبي الى ان انا في كتاب الله ومن لم يزل
 من عتبه في حقه من نفسه الى غيره من العظم واللات الخ ومنه ما بالقضاء على
 خلقه سواء اختلفوا في الصفات والحوادث من عظمه فكيف بمن احسن اليه وقد ساقه
 الى ملكه من اكله عليه السلام والصدق يشهد له بما قيله من القدر الجليل والبر
 العظيم ان كان حيا في الدنيا فكيف يمكن ان يكون طويلا القدر والوجوه في قوله
 وحقه في ملكه لا يخلو ولا يخلو ان يكون معه كتابا محدثا بما كان في هذه

[illegible]

[illegible]

[illegible]

تسبحو المتقين ويذكر الله في كل صلاة طاعة لله القرب تحل كان يصلح
ان القرب اثم مع قوله ان كل من سجد لله سجدة ارفع الله به عن ذنوبه
المؤمنين وسائر امة المؤمنين طاعة لله القرب تحل كان يصلح
ملازمة او اقرب منه - فليحس المؤمن بقلوبه في سجدته ان الله عز وجل
الاصابع غسل على بعض من بين يديه من يديه ورجليه ورجليه
الطهارة على مع الزجرات فاقرب الله تعالى به من عباده الصالحين
من القربى والمعنى بان هاتاه المعنى ان الله عز وجل يرفع عن عباده
يقرب وجهه وقسطه ب اعضاؤه عنده فيكون له في جنته من المؤمنين
عن لسان ابن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام ان
حماضه فانه من طهره في ان يوجهه او لا فان فيه فلا يؤمن ان الله عز وجل
المحلو ملق استلحق مع الله تعالى في شدة شدة يكون العجب فيها من عباد الله المبرورين في الجنة
وقوله يا ايها الذين آمنوا انزلوا من فوقكم من الذهب والفضة والياقوت
واللؤلؤ والمرجان والياقوت والياقوت والياقوت والياقوت والياقوت
سلك كان قد اقبل اليه اكلها واما الفضل في وجهه والشرع في عباد الله المبرورين
من ابراهيم الخليل عليه السلام في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
مع الله بولاع وساجد لاسمائه افضل احوال الصلوة فليحس ان يكون الله عز وجل
يفعل به ثم يخرج عن كونه متصفا بغيره من الصفات ثم ان الله عز وجل
تعالى انما يخلق في التواضع والذل في يد من المخلوقين مع حال الصلوة
فالمتحقيق اذا احتاج الى لقاء الله تعالى فليحس ان الله عز وجل
يعلم وهو مطهر ولا يخلق في منتهى الصلوة في كل يوم من الصلوات
وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من صلى الصلوة في الخشب والطين
والفضة لم يمتدح او يا ايها الذين آمنوا انزلوا من فوقكم من الذهب
والفضة والياقوت والياقوت والياقوت والياقوت والياقوت والياقوت
اشترطوا في الصلوة ان يكونوا في سجدة واحدة مع جميع ما عظم الله تعالى
ليار الله الملك من يدينهم ويقيم منه ان يقول الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا
بالصلوة فيهم فان العاجيات باجهرها بقرينة سادة الحق فاذنقى حوضها
حقها بالملك يات افيق بغيره ما نيا في ترواق العجب من الصلوة والصلوة
اسباب القرب الى الله تعالى في الصلوة في كل يوم من الصلوات

[illegible]

[illegible]

حكمة جودهم من نوع في نفس الخلق بعد ما كان محمد بن علي بن ابي طالب عليه السلام
 به قال جاء نفر من اليهود اى جملة منهم الى النبي فقالوا لهم عن ما نل كان قد
 قال اخبرني عن الله عز وجل وما لا شيء من الله عز وجل هذا الخبير صلوات في نبي
 على امتك في ساعات الليل والنهار الظاهر ان كان سواهم عن علي بن محمد بن ابي بكر بن علي
 بن الحواشيت المضمومة فقال النبي ان التمسك الزوال في حكمة الله فيها الظاهر ان
 ما يرة نصف النهار وانما تختلف بالنظر الى البلاد المكونة بان يكون ابتداء التسمية عند
 في اول البلاد مع ان التفاوت في المكونة قليل او يكون جميعا كل بلد عند الزوال انظر
 اليهم فاذا فلك فيها ذال الشمس هو باعتبار القرب من اقل انما اذا نصف النهار مع
 ان الزوال وانخرج منها فمرونا وان لا يظهر لنا الا بعد زمان يسير ويكون ان يكون
 داخل الزوال بعد ما فلكا فلك فيها ذال الشمس فليس كل شيء دون العرش والعرش
 وما دونه كالفلك في قول امير المؤمنين ع صلوات على العرش على الله يمكن ان يكون
 التخصيص بكون العرش باعتبار مسألة العرش عظيمة لا تقل اليها عقوبة فلكه يطلق على
 المحيط كما هو المشهور بين الحكماء وانما لهم على العلم باعتبار شموله لكل شيء كما هو
 الاخبار الكثر انما علم الله ما في كل شيء من علمه وعلى الله ان يظهر من
 في بعض الاخبار وعلى قلب العباد وعلى كل الاشياء من حيث الجميع فانها مظاهر اسماء
 وسفلة كما يظهر من خبر الجليلي وغيره وهو المعروف بين الصوفية واسمائه المنبر
 فيمكن ان يدركه العام اية لا تسبح الاشارة معلومة له تعالى او من علمه اياه وان يراه
 المحيط ويكون لتبسيقنا اخر مقدم هو موافق او يراى تسبح ذوق العقول من الحكمة وال
 الثقلين المظهرون اما بعض غير او بعض عند ذلك كان العرش محو اليها كما كان المحسوس به
 ويكون المراد من عنده من الجملة والطارئين به وقوله محمد بن ابي الباق للبلاد بغير
 سمعوا الله مقرونا بحكمة لانه محصله انما تعجب بالتبسم ومحمد بن علي بن ابي بكر بن علي
 من توفيقه ويقولون سبحان الله وبحمده بالمعنى المذكور او يحمل التبسم نحو الاحم
 لاسل لعبادة الملكية والثقلين والاداء هو الى الساعة التي يصلي على فيها في بلده
 قال تعالى ان الله وسلاكته يصلون على النبي ايع والشهور بين المحققين ان كل فيض
 من نزول من الابتداء وتنزل ابد الله في يد به وبواسطة تنشر الى الكليات
 يد عليه الاخبار ومنه لولا ما خلف الاقدار وما كان اول الزوال وقت في الفوت

[illegible]

۱۰۰

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

يسأل وقد كان قد علم انهم قد اظهروا ان الظاهر ان الشمس قد
 انقضت وقادته فقال رب جعفر لا يبيِّن ما احدث عوارفيه من الحق يعق
 من المباحثه فظهر مشاهد كان يختلف فيهم ويختلف في زوايا اوقات بالشمس
 فاجل عيونك في العصر يعمد على من في امر من العصر بان يقول لفضل اني اقول
 جماعة منهم من لا يوافقني في حق قل ان يصير يوافقنا من اوقات في الاصل
 ويكون ذلك قبل ان يروى بقلنا من ساقطين تقريبا وعدم الاختراع منهم لاجل قراء
 صلى الله عليه واله من المؤمنين اهل زمانه من فوج صلى العصر فان هذه الرواية كانت
 مشهورة عندهم بحيث لا يمكنهم انكارها قيل وما الموقوف اهل زمانه ان قال فان
 من اصحاب ابي جعفر عليه السلام ويحتمل ان يكون من اصحاب نوح الله تعالى لا يكون
 له اهل فلا مال في الجنة كله وانما وادخلنا من اهل العصر من وقتها او وقت ظهرها
 وصوره لا يظهر لانه اذا كان وقتها فالمناسب لتكافيه عدم دخول المجهول ان كان
 وما تضيقها قال يدعيها والله حتى تضيق او قيل الشمس واظهار ان اهل زمانه من
 الثاني ختيوع ويحتمل ان يكون لتحقيق قوله في تأخيرهم وهو اظهر ان طائفة
 يمكن ان يكون يزيد الدوى وان يكون من العصور لا وسعها بل انما في وقتها
 وغيبوها فان قيل يخرج الوقت بغير الشمس كما هو ظاهر الصدق يكون ان
 وان قيل ان الله الى ذهاب الحرة يكون كل واحد من بابها بالحق وان كان الضمير في
 اكثر واظهر وقال ابو جعفر وقت المغرب اذا غاب الشمس انما انما ظهر هذا
 من الاخبار الكثيرة ان وقت المغرب غيبوبة الشمس والفرق بين ذلك وبينها ان غيبوبة
 بلها بالحرمة ويظهر من بعض الاخبار استقباب تأخيرها الى ذهاب الشمس فليس
 الذين ان لا يوضح الظهور الى الحرة واذا غابت الشمس ولم يربها او احدهما فلا يربها
 ولا الفضل والاضطراب في المغرب ان لا يبط ولا يصل قبل ذهاب الشمس على من ليس
 ما جهر بان اخبرنا ذهاب الشمس محمولة على التقليل وقال ائمة من طائفة من اهل البيت
 في المغرب انما اصلنا ونحن نحتاج ان يكون الشمس خلف ولا يجبل وقد استقرنا فيها
 ليس عليك صعود الجبل ظاهر الخبر ان وقتها غير مولية الشمس خلف الجبل ولم يقل باء احد
 فان لم يقول بغيريتها في الارض التي لا تلبس بها فانه كثير ما يسترها الجبل ويعلو الشمس
 على الارض والجبال فمحملة على التقليل اولى او هي على الله فلا من عليها صعودا جبالا وهو لا
 يدل على فعلها الوقت بل انما كان مله ٢٢٠ بد من صعود الجبل فيمكن من ذلك فيجب

